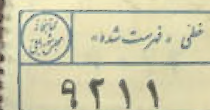


۹۰۲۲-نی

کتابخانه مجلس شورای ملی	
کتابخانه علی بن ابی طالب	
مؤلف مولانا مظفر الدین	
موضوع	
شماره ثبت کتاب	۱۵۴۵۸
شماره قفسه	۱۱۹۳۰
۹۲۱۱	



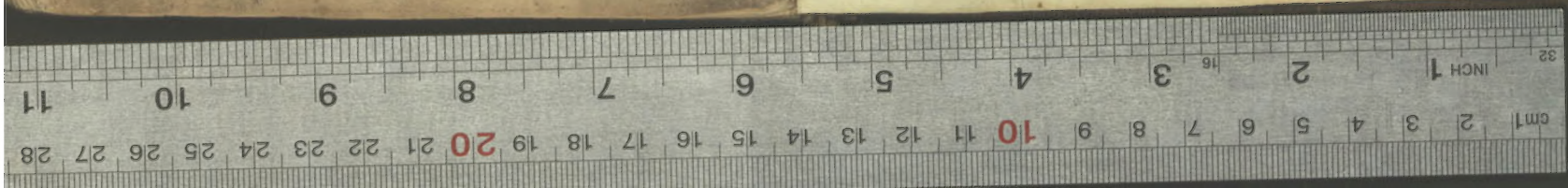
این کتاب در حدیث صحیح است

کتاب
حاشیه مولانا مظفر الدین
علی تفسیر القاضی
فرزانه
آخر

در صفحات آخر اصلین



Found
1871





بسم الله الرحمن الرحيم
 اُحْمَدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ وَإِلَيْهِ
 وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ **قوله** والاجماع على ما بين دفين كلام الله والوفاء على
 انبأهم في المصاحف الظاهرة ابن مسعود أيضاً قال بهذا ليكون
 البسملة موزونة في مصحف المشهور لمخالفة الامام اعني المصنف
 العثماني فيكون اسم مسعود محجوجاً عليه باثبات البسملة في سائر
 المصاحف ومحتملات ابن مسعود لم يقل بذلك القول بناء على
 مخالفة الواحد لا يقدح في انعقاد الاجماع **قوله** لا الذي
 مقرأ في الذي يتلو اسم الله الرحمن الرحيم في الكتاب بقر وفدله هذا على
 الذي يتلوا التسمية قراءة **قوله** ومن مع من الحفظ اي من القراءة وهو الذي
 من الملائكة يعني الكرام الكاتبين **قوله** ولذلك فضل ما حكي الله الفصيل من
 احدهما من حيث هو قوله ان امر محمد كان يقينا عن ذلك **قوله** لا الذي
 ان المتقين هم الناس الذي بلغك فيه بحيث لا نام المجلس بشيء معلومة
 الماهية فقط **قوله** مثل ويسألونك هذا مال لما في معرض الشك
قوله اذا عطاه ينسب خمير بيت لقوله فسفاله **قوله**
 لما يشتمل ظاهره مناف لما سذكرك من اختصاص

الفساوة

البقرة

بسم الله الرحمن الرحيم
 بسم الله الرحمن الرحيم
 بسم الله الرحمن الرحيم

الفساوة بجهة المقابلة **قوله** واسماهم تعال اي فيجعل اسماءهم بحيث تعاد
قوله فان هجرة الاستفهام والنفي غير ما عين حلال انشاء المسئلة اذا كان
 الامتنوع لا عنهما ولا مديا **قوله** لا يشعرون الدال على انه مشعور
 بغير اي يستعمل بعض افراده **قوله** في قوله الزبديق وهو الذي
 كافي سائر الامور **قوله** ولا اي وان لم يكن الايمان اقرار باللسان لم يقيد
 التقييد بقوله كما من الناس وما صدقت يعني ومن الناس من يقول امنا
قوله ولم يعط ليدل على ان الله تعالى في هذا الكلام شيء فان ما ذكره
 في ترك العطف تكة تخصيص الله عز وجل بالذكر مع ان استناده تعلق
 بالمؤمنين كما ذكره النيسابوري في تفسيره وتكة ترك العطف الاستعارة بان
 يضاف السؤال عن معاملة الله لهم في مقابلة قوطر انما نحن مشهرون **قوله** ويدل
 عليه قراءة كثيرة هذه القراءة ليست منسوبة الى ابن كثير في الكتب المشهورة **قوله**
 وامد اذا زاه وقواه كذا ذكره الزحري لكن ذكر الجوهري امده في الغي يعني
 امهله **قوله** فانزله مشرو واحدا ما كان عسل احد العوضين وبجبت مع صاحبك
 عن مقدار بقايله والصب البيا فقلت انه معطى من ان العسل المنون من الحنطة
 او ثلث امنا **قوله** ولذلك عدت الكنان من الاضداد اي البيع والشراوى البيع
 نارة له مستعمل بمعنى البيع واخرى تعني الشراء وكن لك الشراء يعني ان كل واحد
 من يعطى البيع والشراء مطلق موضوع للبيع نارة وللشراء نارة اخرى **قوله** اي
 لكتاب السماء والارض **قوله** ما هو له افراد الضمير في ما حوله المحل للفظ

وعلى المعنى اخرى **قوله** واحمم اوله عفا اية نسخ الجنوب مع الصبا عفا هنا استبعد
كافي قوله عفا كل البحر فستديم واية مفعوله ونسخ فاعله واحمم عطفت عليه
وصيب يدل واية علامانه ونسخ الجنوب مع الصبا اى احتلاطهما **قوله** من
الارتعاد لى اكتشاف قصص عند ذلك من الارتعاد اى بصوت من الارتعاد
فقد ترك الفاضل ما يتعلق به من الارتعاد **قوله** موضوعه لرجاء فرت الخبر
الحصول **قوله** ما يقدم الانسان كاسب وجود الانسان وهي صورة ومادية **قوله**
على انه نهى معطوف على اعبد والان اصل العبادة واسماها التوحيد **قوله** اربا وحدا
ام الفرب الخ رب مفعوله ادبر اى اطيع ونفست الامور اى قيمت الامور على
الاشخاص **قوله** منفرد بوجود الذات اى بوجود وجوده لذاته وببأنه لا وجود
كل موجود حادث يتوقف على سبب فلو لا الانتفاء الى الموجود بذاته لبقى في
التوقف ولم يوجد **قوله** والنفس بالسما الاظهر ان يجعل السماء اشار الى اصلا
الرجال وقواها الفاعلية والارض البدن الى النساء وقواها المنفعة والثمرات
الى الاولاد **قوله** وهما الكهر على المعادة يقال فلان يعرفه اى يدخل عليهم مكرهما
قوله في تفسير واوفوا بعهدي اوف بعهديكم وتفصيل العهدين يعنى قوله
تعالى قول الله تعالى وقلنا اهبطوا ومن السماء عطف على مقدمة اى اهبطوا منها
او من السماء **قوله** في تفسير قوله واوفوا بعهدي اوف بعهديكم وتفصيل العهدين
يعنى ان قوله تعالى اخذ الله ميثاق مع قوله لن اتمتع الصلوة يدل على اهم
ما عاهد الله تعالى باقامة الصلوة وابتاء الزكوة ومع قوله لا دخلكم حيات يدل
على ان الله تعالى عاهدكم باذلالهم الجنة اذا قاموا الصلوة واتوا واعلموا

الايات فيها الميثاق والى على انهم عاهدوا الله ولا يظهر فيها ان الله تعالى
عاهدهم فلذا تركها المصنف وان ذكرها طائفة من المفسرين **قوله** كانه قيل ان كنتم
راهبين الاظهر ان التفسير اى اى راهبون اى راهبون رهبة بعد رهبة واما
تفسير الشرط فانما يظهر حيث يقدم الفاء كقوله فاياي فاعيدون **قوله** وكان
الخطاب لسابق بحسب المعاني فكانه قيل فصلت الاية السابقة بالرهبة لانها
كانت مشتملة على ما هو كالمندادى وكان الخطاب **قوله** نعمت البعث وما اكفرتم
اى النعمة التى كفرتموه كسلامة الاعضاء والارزاق **قوله** في تفسير قوله
الذين يغير الحق ويحتمل ان يكون بغير الحق طويلا للفعل ظمنا كانه قيل
قل الانبياء مذموم كونه فلما يغير الحق **قوله** لانهم ما لوا من سائر الاديان الى
دينهم هذا الاختصاص له بهر ولا يظهر ان يقال لانهم ما لوا من دين الضار
الى دين المجرب وبالعكس **قوله** بالله والتوحيد لا قوى ان قوله من امن يدل
من قوله والذين هادوا وارجح يكون قوله ان الذين امنوا عبارة عن امر حقيقة
قوله تعالى من بعد ذلك جعل المشرح متعلقا بقوله القسم اوريد عليها هذا
على تقدير عطف اشد على الجار اعنى الكاف فى الحجارة **قوله** تعالى بل من كسب سيئة
فسرها الواحدى بالشرك ويؤيد مقابلة بقوله والذين امنوا فقوله وعلوا
الصالحات يتقابل قوله اعطيت بخطيئة وفسرها الزمخشري بالكسرة **قوله** لا تقوله
لانصارا كما نبأ على قراءة الرفع فى لا ينصار **قوله** كفرها فيما يصدقه اى فيما يصدقه
الرسول من التوراة **قوله** في تفسير وما انزل على الملكن وهما مكان انزل هذا اشارة
الى انه ينبغى للعاقدان لا يغيرت معلوماته ومعارفه وتفقوا وطاعته فان صواحب

النفوس الملكية بالله المداومين على طاعته وتقواه قد يسبق عليهم القضا فيقول
عليهم القوي الشهواني فيزولون من أعلى المعارج إلى أسفل الدارح فينبهون
بقيود الهوا والطبيعة البشرية فيحبسوا فيحبس النفس الامارة لتكون في طلب
الاحوال فيعطشون إلى ما به الحياة الأبدية ولا يبالون أسأل الله العافية
ونعود به **قوله** أي من السحر ما يكون سبب تفرقهما خصص هذا من أفعال السحر
بالذكر للاهتمام منه لزيادة اهتمام لكثرة فحشه وكثرة وقوعه وما ينشأ بها بالأمور
المحتملة فيكون وقوع النسخ من الله تعالى محتملا وهو جواز النسخ والنسخ قد يعبر
بغير أي بغير الحكم والبدل **قوله** واجب بانها من عوارض الامور هي الغزاة والحكم
قوله لا يتحد ما يكون لها كولد فان الحكمة وحسن النظام افترضت ان يكون الله
لما رلى الفناء مع بقاء الدنيا ليكون بدلا فيها **قوله** تفسير قوله ومن ذرئتنا
امة من النبيين أي بيانا لقوله امة **قوله** على ضمائر القول لان الايصاء نوع من
القول فكانه قبل قال ابراهيم ويعقوب يا بني **قوله** وانت خاشع الخ فان المقصود
منه النهي عن ان يكون على خلاف حال الخشوع **قوله** وانت شهيد المقصود به
الاسم بان يكون على حال الشهادة اذا مات ولا يتصور الثبات هنا **قوله** أي كتم حاضر
اذ حضر يعقوب الموت الاولتان يقال تغدير فلانة على يعقوب ما لا تغلظون **قوله**
وابراهيم وحده عطف بيان فيكون واسماعيل عطف على ابيك لا على ابراهيم **قوله**
لتغذرا لعطف علة لتكرير واشعار بان العطف على الجار لا على المجرور وهو
خلاف الظاهر من قول النجاشي واذا عطف على المجرور بدو التكرير قوله قل بل علة
ابراهيم اذ تغدير قل بل يتبعوا ملة ابراهيم **قوله** يدعون اتباعه وهم مشركون

لشرك اليهود وقوله عزيز ان الله واشرك المصارى قوله ان الله ثالث ثلثة **قوله**
استثناء من الناس أي لئلا يكون لاحد من الناس حجة ويجوز ان يكون الاستثناء
منقطعاً فمذكور في الباب ان الاكثرين عليه ولا يخفى ان الاصل هو الاتصال
وهنا صحيح والحاصل انه ان جعل الحجة اعم من الصحيح الفاسد أي كلام صحيح به
جازا لا اتصال ولا انقطاع ولذا ان اريد بالحجة الاحتجاج أي الايمان بما يحجج
به جازا لا اتصال أي يسند له صلاح للاحتجاج به او لا وما اذا اريد به المحبة
الصحيحة فيكون الاستثناء منقطعاً وتغدير الكلام لكن الذين ظلموا الهمة حجة
فاسدة **قوله** باعتبار الفعل يعني يحصل ارادة تركية النفوس ولا يترجم
تعليلهم **قوله** بان يصور ما خلق لاجله من العبادات والمعرفة فحافظ وسبق في
قوته **قوله** يدل على الجواز الداخلي في معنى الوجوب فلا يدفعه يعني ان الحدث
الاقرب يدل على الجواز بمعنى عدم الحرمة وهو جامع الوجوب **قوله** وهو دليل
على المنع من التغلبد يعني قوله بل تتبع ما الفينا عليه اياهنا **قوله** والسمك والجراد
اخرجهما العرف فانه اذا قيل لكل فان ميتة سبق الوهر إلى غير السمك والجراد
وقوله صلى الله عليه وسلم احلت لنا ميتتان ودمان واورد على ملاحظة أصل
الوضع في الميتتان وأصل الحكم في دمان والذي في الآية وارا دجسبنا نقيم
اهل العرف **قوله** ونسخ الزكاة كل صدقة قبل وصرف المال لزكاة في ذوى القرى
الخ ولزيادة اهتمام بيان المصروف قدم على الاداء **قوله** قيل الحر بالعبد سواء كان
عبد او عبد غير وهو ان الغير المذكور منع قتل الحر بالعبد فيدل
على لا يشغل **قوله** في تفسير قوله تعالى ولكم في الفصا ص حية وعلى الاول فيه

اضمارا في العلم به وشرعيته اضمارا اي كره في شرعية الفصاح ولا يختص
 ح في كره على الثاني يخرج الفاعل والمفعول عن مخاطبين لزال الحيثية عنهما
قوله الا وصية الوارث قال في المعاملة كانت الوصية فريضة في ابتداء الاسلام
 للوالدين والاقرابين على من مات وله مال كونهت بآية ونقل هذا الحديث لانه
 يدل على ان هذه الآية منسوخة بآية الموارث لا النسخ الآية بالحديث فان هذا
 يقال ايضا مذهب جماعة الى ان وجوب الوصية صار منسوخا في حق الاقارب
 الذين يرتقون وسماهم ثم قال والاكثر ان الى ان الوجوب منسوخ في حق الكافة
قوله فيه بحث لان قوله تعالى من بعد وصية يعبى بها حق كل واحد من الوالدين
 والاقرارب الوارثين يدل على ان المعنى بالوصية هو الوصية بغير هبة **قوله** او با
 المحض هو فيها اوصى الله في يوصيكم الله **قوله** ولا فعال كل فعله اي لا فعال
 محذوف والنقد هو ما يبرأه العدة لتكلموا العدة واجينا الفضاء المتكبر
 الله اي لتعظموا باستدراك ما فات من مأموراته ورخصنا الاطوار في المرض
 والسفر لتشكروا **قوله** او اكنفي او لا باشتهار اي اكنفي الله تعالى باشتهار ما في بيته
 الصبح والظلمة المنصلة به **قوله** روي ان عبدا ان هذا يشتمل صورة تجميد المديون
 ما عليه ومحل عمله كما ذكر ابن عباس وصورة اقامة شهادة الذور كما ذكر
 وصورة اعطاء الرثوة وابناء الحكومة الى قضاء السور كما ذكر في الكواشي
 وفيل معناه لا ناكلوا بالباطل وينسبونه الى الحكام **قوله** وما روي جابر انه
 قيل اشارة الى ان في الكشف نوعا من التعسف لانه قد لا قوله وانما الحج
 والعمر بقوله اي اهورها كما ملين ثم قال لا دليل في ذلك على كونهما واجبين

او تطوعين

او تطوعين فقد مر بما تمام الواجب والنطوع جميعا الا ان يقول الامر بانما
 امر باذا ايها بدليل قراءة من قراها وانما الحج والعمر والامر للوجوب في
 الاصل الا ان يدل دليل على نفي الوجوب وهو ما روي انه قيل يا رسول الله
 العمر واجبة مثل الحج قال لا ولكن ان يعتمر برك وعنه الحج كعاد العمة تطوع
 ووجه التعسف ان يفسر ولا يدل على ان الآية يدل على وجوب الاثنيان
 اذ كون الامر للوجوب امر مقرر وقد فسره بقوله اسبقا بهما كما ملين واخر كلامه
 يدل على ان الدلالة للآية على وجوبهما وانما يستفاد بقريته قراءة اقبوا الملا
 يختلف القرائان بحسب المعنى فان قيل راد بقوله استوا بهما كما ملين كما ملينا
 اذا شرعهم فيها قلنا الوارث ذلك لثقل اي اجعلوا بنا كما ملين **قوله** فجان
 ان يكون الوجوب بسبب اهله لكن هنا ذكر الشروع في فعله بعد ذكر
 المقتضى له فان اعتقاد وجوب شيء مقتضى للشروع فيه فيدل على ان الثاني
 مرتب على الاول وهذا رد على الكشف في قوله فقد فسر الرجل لونهما مكتوبين
 عليه بقوله اهللت **قوله** فعليه دم جناية وامام الحاضرين فهو دم لمسال
قوله صح الاحرام به فكانها محلصة الحج وكما ينبغي ان يقال في بقية ذي الحجة ايضا
 لان اشهر الحج عند هذه الثلاثة ايضا جميعا **قوله** وان من احرع عطف على ما ذهب
 اليه يجري مجرى التفسير **قوله** لئله الاتمام هذا يشتر بعدم وجوب اقتران
 التنية بالتلبية لكن المذكور في الحق وجوب التنية في التلبية **قوله** وجاء الاملا
 بانما منه وعن ابن عمر ورضي الله عنه ان رجلا قال له قوم كرى في هذا
 الوجه وان فقهنا يزعمون ان الحج لما قال سال رجل رسول الله صلى الله

عليه وسلم فلم يرد عليه حتى نزل قوله ليس عليكم جناح فرطابه فقال امر
 بجاح وعن عمرو رضي الله عنه انه قيل له هل كنتم تكرهون الجاح و
 الحج فقال وهل كان معاشنا الا من التجارة في الحج **قوله** وهي ما موردها في
 قوله ثرا فيضوا اي هل هو مفيد بقوله واذا افضت ولا يلزم وجوب الا
 اي من الذكر لكن ايجاب الافاضة بقوله ثرا فيضوا مستقل بافادة وجوب
 الوقوف ولو اراد ان المعنى فاذا قضيت فليس افاضتكم من حيث افاض
 الناس لم يدل افيضوا على وجوب الوقوف عنده **قوله** عند المشعر الحرام جبل
 من المزدلفة يقال له قرح قيل هو كل المزدلفة ويؤيد الاول ما ذكره المفسر
 هنا وعلى التقديرين لا منافاة بين قوله مناسب فسبق بالمشعر الحرام وقوله
 ثان مفعول بجميع اي بالمزدلفة **قوله** لجملة طاهرا بمعنى كافة قوله طاهرا وباطنا
 مشعر على كون الخطاب مع المنافقين **قوله** بكليته اي بكليته اعمالكم واحوالكم
 فعلى هذا يكون كافة حالا من السلام **قوله** والتفرق التفرق ان يدخل البعض
 في السلود وبعض والتفرق ان يومن ببعض الشرايع دون بعض او
 ببعض شعب الاسلام ويجعل بعضها **قوله** في ايمان من الاول ناظر الى قوله اي
 يا ايها من والثاني الى قوله او يا ايها من الله سام **قوله** ومن للفصل لانه لما دخل
 كرم على فعله خلص من على غيرهما لعدم انه ميم لا يقول ذلك الفعل **قوله** وانما قال
 الذين اتقوا اي على ان نفس الايمان التقوى **قوله** ان استطاعوا يحتمل ان يراد
 انهم ان استطاعوا فانكروا على الدوام ولو في الشهر الحرام فليس لهم الذين على
 القتال فيه **قوله** وقال ابو حنيفة رضي الله عنه مذهب ابو حنيفة ان نبي الله

والذي

والذي يبيد اذا طجنا اذ في طجئة ثرا اشتد وهو حلاله ما دون السكر فاذا سكر
 بالجمعة العاشرة مثلا وهي الحرام منها وكذا الميت المعنى وهو عصب العنب
 اذ اطيح حتى ذهب ثلثا ثرا اشتد وشرط في الكل ان يكون الشرب للتقوية
 لا للثمن وقد روى صاحب المعارج حدثنا ان كل ما سكر فقبله حرام **قوله**
 ولا تظهرانه ليس كذلك لما مر من ابطال مذهب المعتزلة من ان الحسن والقبح
 عقليان **قوله** ولهذا قيل انهما المحرمة اي قيل ان هذه الآية دللت على ان مفسدتها
 اكثر فدل على حرمتها وليس كذلك لم ينزل الخبر بهذا الآية الا قوم من الصحابة
 وسال عمر الله تعالى لبيان السلاح بعد نزولها وقوله فيها تركيز للحاشية
 والمشاعة والقول النحش **قوله** ثابت لو كان الحكم لذلك لقل وان طلق فكان
 غرضها الطلاق **قوله** لما ضاع فيها من فروسها اوله ومنعلق في كل عام راسا
 عرو يسد الفضاها عن عرو كما موبله ما لا وفي الحى دفعه اي مكلفه على مشقة
 ولا يفضاها اي لا يبعدها عنى يصم عرا كما بعد الغزوات مسافة وموبله صفة
 غزو ورفع عطف عليه والمائيل الناصيل اي غزو يفيد ما لا اصلا تاما او
 مناصلة وما ضاع فيها اي في الغزوة لتعليل لكون الغزوة موبله ما لا ورفعة
 وصنعته والزوجة ان لا يباشرها فها تعليل للشي بار تفتاح ما قد **قوله** في تفسير
 قوله قال هل عسيتم فادخل هل فعل النوع اي الاستفهام هنا للتفريق **قوله** وكان
 الوقت وقت قيط **قوله** لم اظهر دعاء ولا يراد اما تخفيف برد بفتح الواو والتخفيف
 ابرو وهذا هو المناسب **قوله** كما قدم الصابون على الحرف هو قوله تعالى فلا خوف
 عليهم ولا هم يحزنون **قوله** اعتذارا في الخلف اي قالوا لا طاقة لنا للاعتذار في الخلف

قوله الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية يحتمل ان يكون بالليل والنهار لنفسه او لغيره او قات سرا وعلانية للبالغة **قوله** في تفسير قوله اذا نذرتين وفائدة ذكر الدين علم ان المدانية بوصف في الموصل والحال وامان الدين فلا يعلم الاحتمال ان يكون مشاركة امر للعقل سوطا للوصف بهما **قوله** وانه الباعث على الكسب لئلا يستوفى الفهر اليه فيحتاج الى دفعه بقرنه فاعده **قوله** ويكون مرجع ضمير ولو لم ير لو يرجع ضمير الى غير مذكور وهو النذير المدلول عليه بقوله اذا نذرتين **قوله** فليمل عليه بالعدل اي الذي امر فيه بحث لان لا يستطيع ان يمل لا يستطيع ان يوجل ايضا فالاولي ان يجري الولي على ظاهره او يجعل معنى الوارث كذكر في تفسير الباب والاول اولى وحيث يكون الضعيف عبارة عن الصبي والمعتوه والذي لا يستطيع عبارة عن المجنون **قوله** حرمان المساء اي السباه في الاقرار بخصوص بامر بامر الوكيل والنيابة والموكلة **قوله** بحيث يتسع فيه ظرفها لان ما هو بعد رطا فنها لا مشقة فيه فعلى الاول وسعها من الوسع بمعنى الاطافاة الثاني من السعة **قوله** ربنا لا نقاخذنا الظاهر ان يقال معناه لا نقاخذنا ان نسينا فركبنا ما امرتنا به اذ اخطانا فعلمنا ما اذ هبتنا عنه عفى عن حوائجنا **قوله** في تزيين الروح بالعلم وترتبه اي الاية الثانية في رتب الروح بالعلم وللادنى في رتب الحد بتشكيل الاعضاء **قوله** فيصور من نظفة اب ومن غيرها اي غير نظفة كلاب الجرد من المراد الحاصل بالحداد واعية الحاد فيها **قوله** والنذير بالشرع الذي جلاى للنبس بشروع التوحيد مما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم فان الاحد ما جاء به النبي حيد وهذا يصح ثوبه بدل الكل عن انه لا اله الا هو

اذا فسر

اذا فسر بما ينضم اليه الايمان اي الايمان وثوابه وهذا ايضا كان بدل الاشتغال اذا فسر بالشرعية **قوله** ما يحيا بقاءه او بقاء فعلي الاول البقاء بمعنى ماسني منه وهو معمول مطلق **قوله** كما قال عيسى عليه السلام كان وسطا وامش جانبها اي كون في وسط الخلق وامش جانبها متهربا **قوله** لا ارتفاع يود ولو كان مجزوا لكان الدال مكسورا او مفتوحا وانه لذن ومغفرة اذ لفظه انه هنا بالفتح واللام ما يبعد المكسورة لا المفتوحة **قوله** او سمع يقول الخ اي اذا كان المراد سمع يقول امرأة عمران نصف الخ **قوله** وكانت لعمران الخ يعني ان المراد هنا عمران ابن ماري ولما كانت له بنت تسعى مريه وكان لعمران ابن يصهر بنت مريه ايضا ظن بعض ظن ان المراد هنا عمران بن يصهر **قوله** او على ما ويل عطف على قوله لانه كان انثى لا خفاء في صحة كون اي حال من الضمير **قوله** بوجه حسن بقل به البدان قال الزمخشري فيه وجهان احدهما ان يكون القول بمعنى ما يسقط كالسقوط لما يسقط به الثاني تقدير مضاف كما ذكرها اي بامر ذي قبول حسن وهو اختصاصها ما قامتها مقام الذكر وهو المراد بما يقبل هذا ايضا فيحتمل ان يجعل القول مصدرا لا يفتد مضاف بان يجعل منقلبها بمعنى فيجعلها مقبولة **قوله** في رواية ابن عباس متعلق بقوله شد **قوله** اي الفرقة التي سب بمعنى سقى المسجد بالحرب **قوله** لقد جاكم بالفصل في امر صاحبكم اي البيان في امر عيسى **قوله** واعترفوا بانكم الخ اشارة الى ان يكون قوله باننا مسلمون قريضا **قوله** كقول كلابس ثوبي زور فاللبس هنا ايضا مجاز **قوله** تعالى لعلمهم يرجعون فالمراد بقوله يرجعون عن الحرم بالاسلام

اللام هنا على طريق الحكاية عن قوله ان ربك الله مغفرة

قوله قل ان الفضل بيد الله الآية يدل على ان الفضل والاحسان تشبهان لا من
يخص به **قوله** استودعه فرسى الفا الحظا فسر القطار بالمال الكبير وهو الانسب
بقصة ابن سلام ومن مائة الف دينار وهذا رجله نود ذنبا فالاية تدل
اليه ابن سلام او من احدهما كاداه لما عرف من حاله **قوله** الا وهو تحت قدسي اي
محوري محو وبتائه **قوله** اي ليس هو نازلا من عنده لانه نفى النزول من عنده
لا نفى كونه منقولا من عنده **قوله** ادنى من العبادات يعنى انه ادنى مرتبة من
الامر بعبادته ونفى الادنى على من نفى الاعلى فعلى الكلام ترقى **قوله** فظنهم فاصدق
واكن فانه عطف بحسب المعنى اذ فاصدق مخروم المعنى جوابا باللام الضمنية
في قوله لو لا اخر نفى اي اخرنى والانسب التمثيل بعطف الفعل على الاسم **قوله** وهو
على الوجهين دليل لان قوله وشهدا عطف على الايمان والعطف يقتضى
المغايرة وكذا الحكم اذا كان حالا لان الحال اذا كان جملة لم يكن متحداه ذى الحال
قوله كالبنيط والتميط في الصحاح مقيد بفتح النون وكسر الباء اسم موضع بالمد
هنا وفي الكشف بضم النون وفتح الباء **قوله** الآية تلك اعتناق الجبابرة في
الكشف اي تدق رقبة قصدها سو وهذا صحيح موافق لما ذكر في الكشف لكن
قوله وهو لغة نجد ينبغي ان ياول بان هذا الواقع فرسا في هذه اللغة **قوله** روى انه
عليه الصلوة والسلام قبل خلقت الكعبة ثم دحيت الارض من تحتها فلذلك قيل
موا فاما في الكشف ان مكة وبكة علمان مستفيلان ومكة من الملك بمعنى المكنة
لان الارض مكة من تحتها **قوله** لا يلا يرها لاية اذا الظاهر ان ما يوضع للناس
ينبغي ان لا يمتنعوا به ولا يرفع الى السماء وايضا الظاهر ان لا يكون الوضع قبل

خلق الناس بعد انهم وبينهم لدخول المستطعين في الناس **قوله** تعالى
يعقوبها عوجا ولهذا قال ابو عبد الله العوج بالكسر في الدين وبالفتح
في الجدار وكل شخص قاي **قوله** انما سبيل الله الضمير في قوله انما السبيل
الله او ملأه الاسلام المدلول عليها بالسياق على الاول يكون المعنى وانتم
شهدا ببلن المعبر عنها السبيل الله هو سبيل الله في الواقع **قوله** وهو استقام
الواسع في القيام اهل التفسير فيما نزلت هذه لانه شق ذلك عليهم فقالوا
يا رسول الله ومن تقوى على هذا فانزل الله تعالى فاقفوا الله ما استطعتم
فتشبه هذه الآية **قوله** تعالى نعمة الله عليكم اي انعام الله ولهذا تعلق بها
قوله عليكم وقوله اذ كنتم اعداء فالق بين قلوبكم فان التاليف بعد
العداوة انعام **قوله** لان جميع ما انكره الشرع حرام يعنى ان المعروف ما عرف
من الشرع حسنة وجوانب يدخل فيه الواجب والمعذوب والمنكر ما انكره الشرع
ونفى حسنة وجوانب لئلا يلهيها بخص بالحر **قوله** ولو اجتمعوا على باطل كان امرهم
خلاف ذلك اي كانوا امرين بالمنكر وناهين عن المعروف فان قيل هذه الآية
تدل على ان مجموع هذا الامة آثرون بكل معروف وناهون عن منكروا المط
حجة اجماع اهل عصر واحد لا اجماع كل الامة فلما الخطاب بالاية الصحابة بالاص
ومن بعدهم بالشيء فيستفاد ان اجماع الصحابة حجة وجماعة الشيعة
عليه **قوله** بايلا كلمة الشبهة يعنى الزايد بسببه ما ينفقون بالحرث لئلا يكل حرث
او بحرث **قوله** بيان لثنا هي عداوة والى حد هذا لعون نكته هي انه ذكر
في الاول المراد بالى على فلة الوصول بحث لا بحدا المسوس نقل الواصل اليه في التا

الاصابة الدالة على الوصول بدون نقض لافادة انهم يخرجون بادي وصول
 الخبرات الى المسلمين ولا تفرحوا الا بالفصل الثام للسور الميموقه الفت
 رساله كثير النفع والفوائد مستفهمه لبيان هذا المعنى وقد استدل النوح
 على هذا الاستثناء بايات لكن هذا الموضع لا سيع ذكر الاخر **قوله** او بدل من
 اذ غدت قد فات عن الشارح رحمه الله تكلفان مريان في الكتاب احدهما بيد
 له البدل فانها اقوى الوجهين وثانيهما قوله متعلق بمعنى قوله سمع فذكر
 لفظ معنى لافادة انه متعلق بالسمع المفهوم من قوله سمع اذ لا يحسن سمع
 وعمته **قوله** اذ هبت طائفتان يعني انهما الطائفتان كانت قد صارت من غير
 سبق اعمال ومن دون ثبات عملها كقوله والله وليهما حافظهما فان من يحفظ
 الله تعالى لا يحرم رايه على المعصية فينبغي ان يقال المراد بالاول لا يتم النص
 على الاعداء والحفظ عن اعمال السوء وانما تلك الحضرات السوء فعلى هذا كما
 ينبغي ان يدخل الشارح قوله عاصمهما عن اتباع تلك الخطوات تحت جوار
 الازادة فانهم **قوله** معطوقا على الامر او شيء العطف على شيء ليس بالهوى الظاهر
 والصحيحة ان نغذر من الامر موخر اسي بامر وبعده الذي هو القطع والكشف
 وان يقول الله عليهم **قوله** رويان عتبة ابن وقاص هذا قول ضعيف وسيأتي انه
 عبدالله ابن عمه لعنه الله وعتبة ابن ابي وقاص كان اصحابنا **قوله** وعدها كمالنا
 لان قوله من ليشا الله يدل على ان مدار المغفرة والعذيب بمشية الله تعالى **قوله**
 ولعل الشخصين يخصيص ذلك المعنى بما هو اضعاف مضاعفة لاصل المال
 ووصف الاضعاف بالمضاعفة فيفيد انهم كانوا يجعلون الزيادة الاولى مع الاصل

مضاعفة **قوله** الذين ينفقون الخ فان قيل كيف التوفيق بين هذه الآية وبين
 قوله وفي السماء رزقكم وما توعدون حيث فهم ما توعدون بالجنة قلنا
 يحل السماء على العلوق **قوله** لا يخلوا عن مسرة او مضرة لقابل ان يقول التوسيط
 بينهما واقع بل هو اكثر وقوعا في احد الطرفين فالاولي ان يقال ذكر يذكرو
 المقابلين عن الصوم في الاحوال **قوله** الا من عصم الله هذا الاستثناء ان جعلناه
 منصلا فهو مشكلا اذ يصلح هؤلاء ولا سي ولا ضمير قليل لان يكون المستثنى منه
 نفسا والمعنى وهو طاهر عند القابل الصادق فينبغي ان يوجه الاستثناء بان يجعل
 الغليل بمعنى المعدوم فيكون الاستثناء عن امته ويجعل هؤلاء اشاع الى الموصوف
 بالصفات المذكورة من حيث انصافهم به بل يرجع الى قولنا الاتفاق والكفهم و
 العفو معدوم لا مقي الا من عصم الله منهم **قوله** وسكيات على الاول يعني ان قوله
 جنة عرضها السموات والارض مجموع محته ولو اريد بالثاني الاول لعرف بلامهم
 ولما كرف علوان المراد العارض من المجموع السابق ذكره **قوله** وذلك لانهم الخ اي
 لانهم انما عاينهم الله وتخلو عن التبايض وتجاوزوا عن هذه المرتبة الى العلي بالكمال
 الماخوذة من الشرع **قوله** او مفهوم قوله اي الى النظر الى عاقبة المكذبين **قوله** بيان المكذبين
 اي الى معنى الوقائع في الامور المكذبة **قوله** وناخير الاجل كما بالانه غير الموت باذن
 الله واذنه حاله في الحالية الحاضرة غير موجود فقد اشعر بناخر الاجل **قوله** تعالى
 يغشى طائفة منكوفان قلت لم يوحى طائفة فاهو قلت يحتمل ان يكون قد اشعرهم
 على تقدير صفة محذوفة اي وطائفة اخرى ويحتمل ان يكون الخ يبتلون ويكون قوله
 يبتلون صفة ثانية كما ذكر سمعونه فان قوطرهم لثامشي من الظن غير الحق كقولك

هذا المرحف يقولون كذا او كذا مما لا حقيقة له **قوله** ما كان الا برحمة من الله وهو
 ربطه على حامسه ضمير وهو راجع الى النية وفيه نظر لان صاحب الصحاح
 قد رابط الجانبين تشديدا للقلب وهو من باب التفسير للبره ولعل قوله وتوفيقه
 على فوطه عليه وفي الجانبين رواج القلب والرداع بالسكر والافتلاب والمنهوس
 من كلامه ان الربط فعل صاحب القلب والظاهر من كلام الشارح ان ضمير ربطة
 لله تعالى وحاسه للرسول صلى الله عليه وسلم لقوله وتوفيقه **قوله** راما المبالغة في
 النعي لان اصل الكلام ان يقال لا تخصيص البعض بالقسمه فاذا عدل الى قولك
 وما كان لبي ان تخصص بعضا بالقسمه كان مبالغة في النعي في العذر والى ان فعل
 كان مبالغة في النعي من ثانيا **قوله** وكان اللابيق **قوله** قبله ان يقال ثروتي في الباء المذكور
 اي يوتي من فعل **قوله** وهو كاي بقضائه باتحاده يقول كن **قوله** وحلته الكفار هو
 المذكور في الكشف وهو المذهب الاعتراف فالاولى للقاضي ان يقتصر
 على ذكر القضاء **قوله** على ما فتوا اذا اخل في الصلة الطاهر ان يقال وقالوا وقالوا
 ويعلم وترك العاطف كافي للكشاف لتقدير السؤال فانه قيل فاذا قالوا
 ولو جرح حذف العاطف لم يلج الى تقدير السؤال **قوله** تعالى يقولون باقرا **قوله**
 ما ليس في قلوبهم فأنهم يعلمون ما يقولون في الخلق شيء لا يناسب الاسلام
 ولا يرضى به اهلها ولكن لا يعلمون ما يقولون به **قوله** تاكده وتصغيري
 بجرح ذلك القول **قوله** والمفعول الاول مخنوف الخفيف ان المستع هو الانصاف
 التخصيص **قوله** المستع ان الانصاف على احد المفعولين بان يكون الآخر موكفا
 لفظا والتقدير **قوله** زمانا اوردية يعنى الذين لم ينالوا قصصهم ومن ينصهم

من اخوانهم واصحابهم اى ليس الشهاده بان من لم يستشهد من اصحابهم ايضا
 بحسن حالهم وقول الى الامر من القوف الى النعمه من الله **قوله** من حيث ما هو
 بيان اى النعمه من الله والفضل **قوله** ونعم الوكيل هو ليس في الآية عطف لاشياء
 على الاخبار فالنعمه روقا لوانعم الوكيل **قوله** وانما نمل لهم خيرا عن ارض معناه
 والمعنى لا يحسن انما نمل لهم ليزدادوا انما بعد من والحال حال مدته اى
 منذ اظهر العذاب والتقدير وطهر اعداء عذاب او صعد لهم العذاب **قوله**
 من حيث ان نفى الظلم يستلزم العدل المقضى بانه ان اراد ان العدل هتفى
 معاقبه المبني انحصارها كما هو مذهب المعتزلة معناه لجوان العتو والافتراء
 معنى السببية ان ما يفعل الله تعالى ليس بظالم بل هو تصرف له في ملكه فلما
 كلام آخر وهو ان ما قد است ايدى به ظلمه اما على انفسهم او على غيرهم والرضا
 بالظلم ظلم فايد بان الله تعالى ليس براعى بظلم العباد حتى لا يعاقبه به
 شبهها بالمناع الذى الحقان فلت قد يطلق في مواضع من القرآن ان الحق الله
 مناع الغرور فيكون مناع البلاغ فلت الحق الدنيا في نفسها مناع الغرور
 فاذا انضم اليه التوسل به الى نيل المقاصد الاخرى صار مناع البلاغ بهذا
 العارض **قوله** ومفعولا لا يحسن محذومان اى ولا يحسن الذين يفرحون بما اظلم
 نفسهم بفقارة من العذاب **قوله** تعالى لاولى الا لالباب ان خلقنا على هذا الوجوه
 التى عليها مع امكان غيرها من الوجوه الممكنة لا بد من مرجح مختار لا بد للرجح
 من العلم والتدبر بالنسبة الى ما يرجحه وذلك المرجح بحيث ان يكون الواجب
 او شئ الى الواجب وجوده دفعا للدور والتسلسل وجوبه الوجوه يستلزم

الوحيدة لما بين في علم الكلام **قوله** يتبدل صورها وقد جعله صور العناصير
 لحقيقتها كما ذكره الفلاسفة والخق عندنا ان كل جسم اجزاء متلاصقة فقط
قوله وفيه اشعار بان هذا الاشعار انما يظهر اذا اريد بالنار نار الجحيم ان
 النظر في دلالته ووحدته **قوله** ولا يلزم من غي النضرة جواب عن استدلال
 المعتزلة على لغى الشفاعة باويرة وهو ان يقال الظاهر غير متصور وكل
 ما هو غير متصور لا يكون مشغوعا له **قوله** فالظاهر لا يكون مشغوعا له
 الجواب ان المقدمة الثانية ممنوعة والعرق ثابت بين النضرة والشفاعة
 فان النضرة دفع على سبيل القهر والشفاعة طلب الرفع والماسة على سبيل
 الخضوع والنضرة ولا يلزم من عدم من دفع العذاب عن الطالب على سبيل
 القهر ان لا يوجد من يدفع عنه بالسؤال من الله سبحانه وان امتلأ بركه **قوله**
 ان لا يكون من الموعودين لان من المتكبر في قوله وعدنا جنس المؤمنين
 خصوصية الشخص بمثل دخوله وخروجه **قوله** وانما جعل الثقل اى جعل
 الثقل الثقل الذي هو سبب توسطهم وسعة عيشهم والظاهر ان يقال
 وانما نسب تقرر المنهى للثقل تنزيلا للسبب منزلة المسيب **قوله** مناع قليل الى
 مناع قليل في نفسه او في حسب ما اعد الله **قوله** وقيل في اصح النجاشي اسم ملك
 الروم في ذلك الوقت والنجاشي بعث لكل من هو ملك الحبشة **قوله** او كان المراد
 به تهديد للامم الخ عيان الكشاف هنا اوضح وهو قوله او المراد بالقوى لقوى
 خاصة وهو ان سعون فيما ينصل الى اخره وغير منزلة للشخص المقدادى ماهية
 الامر بقوى الشخص فيما ينصل **قوله** والكسائى بطرحها اى بطرح الداء الثانية فيكون

تخفيف

تخفيف **قوله** ولا يستدلوا بالحرام استئصال البدل في الاستدلال للمناسبة
 من حيث ان البدل قبول البدل والاستبدال قبول البدل فان كان
 ان يدعى على غير دين والديار هو واعطى عمرو الدينار وقيل زيد بالاحد ففعل
 عمرو وهذا البدل والابدال فعله وزيد الاستبدال وحقيقة البدل هنا
 للديار هو زوال شئ وحصول عرض **قوله** وانما عين مادها ما عن الصفات
 اجزاء لمن يجري غير العقل اى باعتبار الطبيب فانه قيل فانكروا الطبيب
 الذى طالب لكم من النساء والطيب من حيث المفهوم لا يختص بالى العقل
 ولو افترق يعنى لو قيل شئ او ثلث او رباع كالجوز الجميع ان تنكحوا احد
 هذه الاعداد كفولك افسموا هذه البدة درهمين او ثلثا ثلثا او ربعا
 اربعا ولا يفيد تجوز ان يكون لبعض منهم عدل وبعض اخر عدد اخر
قوله كان المعنى تجوز الجميع اى اذا قلت افسموا هذه البدة درهمين وثلثة
 كان تجوزا لافسامة خمسة فلو قيل انكحوا اثنين وثلثا او ربعا كان تجوزا لكل
 واحد ان ينكح تسعة واذا قيل شئ ثلث او رباع افيد تجوز ان ينكح بعض اثنين
 وبعض ثلثا وبعض اربعا ومقتضى ما في الكشاف انه لو افرد في المثال المذكور
 لم يكن له معنى وتوجيه ما ذكره هنا ان يكون قوله درهمين وثلثة بدلا من قوله
 البدة فاقام **قوله** سوى بين الواحدة من الازواج لا يخفى ان اثبات الواحدة
 يستلزم اثبات عمون واحدة بقوله الا نقولوا يكون نفيا لتعدد المومن **قوله** من
 الله شرعه اى سنة والسنة الطريقة السلوكية والمعنى جعله كالطريقة السلوكية
قوله الضمير للصدى اى ضمير كانت للصدى او يجري **قوله** فكلون ههنا اى هنا

منه والتقدير هو الكونه على طريقة الدعاء وهذا وجه مبني على الوقف
 على قوله فكلون كما يفهم من كلام الكشاف وكلام الشارح خال عن هذا الافادة
قوله لان العفة الاحسان على الاجل والاستعفاف مبالغة فيما هو الاحتساب
 على اجل تخافة الوقوع فيما لا يحل **قوله** نصيبا مفرضا ينبغي ان يقال نصيبه
 ليكون حالا من ضمير وهو يقال نصيبا مفرضا ليكون حالا من نصيب **قوله**
 وهو دليل الخ فليل نسخ بانه الموارث على اراهم وهذا سني على ان يراد بولي
 القربي الذين دللت اية الموارث على اراهم او الكل واما اذا اريد من سوى
 المذكورين في الموارث فلا نسخ لا مكان الجمع بان يجب اقل فهو لكل واحد
 ممن سواه اذا حضر واقمة الميراث وسقوا في امر وان كان بعض الورث
 طفلا فقد اختلفوا فيه فقال ابن عباس وغيره ان كانت المورثة بكرا رخصوا
 لهم وان كانت صغارا اعلنوا اليهم فيقول الولي والوصي اني لا املك
 هذا المال انما هو لصغار **قوله** وفي ترفيب الامر عليه اراد بالامر قوله ويجزئ
 وضمير عليه المذكور والمراد به الذين مع صلته واراها المفص اذل القرزي
 واليئامى ومن بعدهم وبالجملة ان الشخص يجازى بمثل ما يفعله **قوله** وللدكر مثل
 حظ الانثيين فان قيل ظاهر الآية انه اذا اجتمع ذكر مع انثيين كان للذكر
 مثل حظهما الذي هو النصف قلنا اذا فقس حظ الذكر بحظ الانثيين وجبان يكون
 المراد بحظهما ما يكون مفرقا صورة اجتماع الذكر مع الانثيين فيكون معنى الآية
 ان للذكر ضعف ما للانثى الواحدة اذا اجتمعت معه فكان فيكون للذكر سهمان
 وللانثى سهم واحد ما كان المعهود المفروض في بين المقادير قسم اقل المراتب

مفروضا

فهي

لقيام عليه اكثر فلكون المقادير بالاصالة من الامة صورة اجتماع ذكر واحد
 وانثى واحدة وللمذكر فيها الثلثان وقد عبر عنهما بمثل حظ الانثيين فيكون
 النصفان نصفين اثنين وذلك اذا انفرا عن الذكر اذ لا يجتمع كون الاثنين
 لهما مع كونه مثله حظهما للذكر **قوله** باطلا فانه يدل على ان الاخر الخ لا يدل
 للانثيين اخوة فيقول اسم جمع قد يقع على التشبيه لان الجمع ضم شيء الى شيء
 وهو موجود في الاثنين كما قال الله تعالى فوضعت قلوبكما ذكر الفاعل لفظ
 الجمع والاضافة الى الاثنين **قوله** تعالى يوصيها اودين وقرأ ابو بكر وابن عمر
 وابن كثير يوصي بفتح الصاد **قوله** او من مورثك عطف على قوله بمن يتركه التفصيل
 بعض وحرمانه الظاهر ان يقال وجرمان بعض اخر فيضرحرمانه راجع الى لفظ
 بعض المذكور لا باعتبار الذات المقصود منه كما في صيغة الاستئذان في علم
 البديع **قوله** بالاعراض في السجقات الى آخر السجقات بتشديد الحاء النساء اللا
 يكون من الرجال بان يستحق بعضهم فحين على فرج اخرى **قوله** وهذه في اللواتين
 والزانية كناية وقع في الكشاف ايضا وكان ذلك لان استنشاء اربعة مخصوصة
 بالزنا واللواط ولرب ذكر الفقهاء النساء **قوله** او قيل ان يشرب في قلوبهم ينبغي
 ان يقال قيل ان يشربوا كما في القرآن ويشربوا في قلوبهم العجل اذا جث ههنا
 والعجل هنا كمنقول ثان بمقتضى المعنى **قوله** انزل الله فروع الرعاية منزلة النسب
 يعني ان احكام الرضاع ثبتت بالاصالة بين الطفل وبين المرضع وفعلها اثر ثبت
 لاصطحابها وفروع الطفل بواسطتها كما ان النسب ثبت بين الطفل وبين اصول
 والدية وفروعها بواسطتها **قوله** واستثناء تحت هذا الاستثناء ذكر

وزده الشارح بان اخت الرجل من النسب وهي ربيته انما حرمت عليه ليس
 المصاهرة اي سفاح امها واما اخوها من النسب وهي زوجة ابيه انما حرمت
 بالمصاهرة فلا وجه لاستثناؤها في قوله صلى الله عليه وسلم يحرم من
 الرضاع كما يحرم من النسب **قوله** لانه صار اسما صيرورته اسماء الاعتبار
 خصوصية الذات اذ لا يطلق الرشد على كل من يرثه الشخص **قوله** والكل الوارث
 لا يحل ان لفظا باسمه يشمل نبات المدخول بها وقوله اللاتي الحائض
 فقيد هذه المطلق وقوله بالاجماع متعلق بقوله والحكماء وسقده للحكم
 الذي هو المحرمة وقوله للنظم اي يقتضي نظرية لانه معنى ان هذه الاجماع
 صيرت الى حديث او اية اخرى بل يظهر هذا الالفة بحسن العربية اقتضى استفاد
 الكل بقيد الحكم **قوله** لا يقيد الخ اي بقيد حرمة الرتبة يكونها في حجر الرجل و
 اختصاصه بل يكفي كونها شارة كما **قوله** دفعنا بالقياس يعني ان القياس الخ
 لمفهوم الالفة صريح فاذا صار المفهوم منطوقا ليصبح القياس الخالف لادع
 يكون الخالف منطوقا للالفة الاخرى وقوله ما سوى المحرمات الثمان المذكورة
 هذه الثمان المذكورات في قوله حرمت عليك الى قوله وباتت الاخت وهي سبع و
 الثامنة وقوله وامهات نسائك على ان امهات الرضاع واخواتها المحقة بامهاتكم
 واخواتكم وبناتكم وبناتكم والا كانت المحرمات احدى عشرة **قوله** ارادة
 تبغوا باموالكم يعني ان يقال ان تبغوا فيكون الضمير راجعا الى ما وراء
 اعتبار المعنى وح يظهر صحة ارادة ان تبغوا النساء كما في الكشف ولعل احدا
 كان في الاصل النسب فقد فيها اللباب ولقوله ويجوز ان لا يقيد بمفعول تبغوا

فانه شعر سبق بيان تذييل وح يظهر صحة قوله بالصرف في مهوره فان بيان
 طرف ابتغاء النساء بالاموال **قوله** ارادة ان تصرفوا اموالكم اما اذا قدر
 تبغوا النساء باموالكم فلا احتمال ان يراد جعل الاموال سببا لتهيئة النفقة
 والكسوة واما اذا جعل تبغوا باموالكم بمعنى تصرفوا اموالكم فاذكرناه
 من الاحتمال اظهر **قوله** من جماع او عقد عليهن فان قيل مجرد العقد ليس تبعا
 فلنا بل هو متبع اذ حتمت من الوطى فيمكن به حرقة قلبه على محل الشهوة ^{حظة} بل
 هذا التمكن **قوله** اي ومن لم يسقط متكون يعمل الخ هذا مثال النصب بطولا
 اذ ليس بعنصرية يعني لكن عدل الى صيغة الفل لصفح عمله في قوله ان يتك
قوله ويحكم على التوبة الخ ليس بالمعنى الموضوع له وهو قبول التوبة بعد
 الستة دسالمهم وقال في المعارف يقبل التوبة عما صدر قبل بيان هذه المناهج
 وهذا انما يصح لو كان الصدور قبل البيان ما خردا به بخلافه الى التوبة **قوله** وقيل
 المجوس التي وجدوها مستنعة في تديده على قوله وقيل اليهود هو من هو مخالف
 الكشف شعر متعلق بقوله فانهم يحلون بالمجوس واليهود معا لكنه مخصوص
 بالمجوس **قوله** ويجوز ان يرادها الاشغال مطلقا اي يراد بالنجاسة مطلقا لا انتقال
 سواء كان بالنجاسة او بنحو الهبة **قوله** ما لم يقدر له معارضة لحكمه القدر اي كان
 المعارضة لم يقدر على هذا الوجه والحكمة فيه ان معنى فيه بمنزلة سعة وقدر
 عدمه ومعنى ما قدر له بكسب هذا احتمالا لان احدهما ان يكون الباء في الموضوعين
 متعلقة بعدد وهو كذلك وينبغي ان يكون مطاله ويضع في الضم الثاني
 وقوله صانع وهو محال في التفسير الاول ويكون الباء متعلق بقوله وقد ^{بين}

قوله تعالى مما ترك الوالدان والأقربين المبني بقوله مما ترك الوالدان وما قبله خبر كانه فيلشوا وحطوا بكل قوم جعلناهم مولى أي مستحقين للارث **قوله** وفي خروج الأولاد أي في هذا الوجه الثاني وما على الأول فالوالدان والأقربون فاعل ترك فيعلم ارث الأولاد من الوالدين والأقربين لكن لا يعلم منه ارث الوالدين من الأولاد وكذلك الوجه الثالث ويمكن أن يقال لما احتمل الآية تقدير لكل بركة ولقد ير لكل مسبب كان الاحتياط العلل بمقتضى الاحتمالين فوجب توريث الأولاد من الوالدين والوالدين من الأولاد وحذف المضاف إليه من قوله لا فائدة الوجهين والارث المذكورين **قوله** تعالى فالصالحات فأن قيل ما وجه في قوله فالصالحات قلت لما عدهم نصيبه الرجال وانما فهم وعليهم وهما بسند عيان لا طاعته وله وحسن معاشرته لهم عقب بقوله فالصالحات كأنه قيل فالصالحات منهن من يطعنهم ويحفظهم بالغيب **قوله** وهو الميراث من أهل الكتاب التخصيص بأهل الكتاب يخرج عابداً ولو شيعياً لأن كفر الحش وأظهروا لبحرهما بالانفا وفيه إشارة إلى أن المستحق لو كان يؤمن بالله لا نفق في وجهه ولو كان يؤمن باليوم الآخر لا نفق لاستحقاق الجنة لأن من النار **قوله** لأن الفضل بذكر التخصيص يعني كان المقصود هذا التخصيص على الأيمان بقدر للاهتمام ولا فائدة أن الاتفاق بدونه كل اتفاق وكان المقصود هنا التعليل فآخر كما يوضحه العلل عن العلل ووجه التعليل ما ذكره في الحاشية **قوله** لا يظلم مثقال ذرة أي بلفظ مثقال وأضيف إلى الذرة مع عدم الثقل في الذرة لا فائدة أن جزاء عظيم ينقل على الناس أو في الميزان **قوله** فكيف الخوف الاستفهام هنا للتأويل

والاشعار بان مرفق جاهدان يسيل عنه والعامل في إذا ما يستفاد من الجملة فكانه الأمر إذا جئنا **قوله** تعالى لا ينجى أن كتمان الحديث من الله تعالى غير ممكن فالمراد أنهم يؤمنون كتمانهم بالاختفاء وأن لا يكفون الله حديثاً كما عن نطق أعضائهم **قوله** وليس المراد منه نهي الخ يعني كان نزول هذه الآية قبل تحريم الخمر بآية المائدة فمنع أولاً الأفراف في الشرط بحيث يزول العقل وكفى عنه بقوله ولا تقربوا الصلوة وأنتم سكارى أو ذقربان موضع الصلوة و الصلوة أيضاً يمنع قربها حال السكر برأيه منع السكر **قوله** فلا يهتكموا إنما فهم به لينصع بقرعة على قوله وإن كنتم مرضى فإن المريض يجد الماء لكن لا يمكن من استعماله **قوله** الاستسار بالاصطالغ الإضافي هنا صوري لأن الماء الذي تجد للاضافه بواسطتها أيدى الاتصال الاستسارى باق بعد هذه الاضافة وهو معنى الأول فنفي الاستسار إلى الثاني **قوله** من قولهم استساروا لأحداً كما في التفادير الآخر **قوله** لا نبت الحكم الخ الأول دليل إلى والثاني إشارة إلى الدليل الذي وهو أن الشبهة فساد اعتقاد ليس بما هتدرت به النفس الناطقة بواسطة البدن حتى يحسها أنه بعد زوال البدن ويطاول الزمان **قوله** أي مادون الشبهة أي ما أدنى من شدة الشبهة فيعلم أنه لا يغفر أن الكفر الذي ليس بشبهة لا يثبت مطلقاً لا على سببانه **قوله** فإن تعليل الأمر الخ يعني أن قوله لمن يشاء يدل على أن مدار الأمر مشية الله تعالى لا الثبوت وإذا قيل موجرت تعذيب عارض لم يثبت مطلقاً يمكن التداوي مشية تعالى **قوله** بالمحافظة أدنى منه يعني روايات لم يستثنى عنه لمن يشاء فكذلك أمها أي لو كان لم نصيب والتقدير لو كان هو نصيب من الملك أيضاً

لا يكون الناس بعيرا فهو من الشرط الذي سبب الجزا عليه وعلى نفسه بالاولية
 تحولت تخلف الله لم تقصه **قوله** تعالى ما فعلتم الا قليل في الحسن ومقابل الملائكة
 هذه الآية قال عمرو وعمار بن ياسر وان سمعوا من اصحابه صلى الله عليه
 وسلم وهم القليل والله لو اقر لنا الصلوات والحمد لله عافانا فبلغ ذلك النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال ان من امن او حال الايمان في قلوبهم اثبت من
 الجبال الرواسي **قوله** والباقيون بضربها والباقيون بالرفع بدلا من واوا فعلموا
قوله اربعة اقسام اخر وجه الاول ان الانعام بحسب العلم والعمل ومراعاة
 اربع والايمان بحسب العلم والاخر بان بحسب العمل والاولى ان يكمل العلم و
 النصفية بحيث يشتمل تفاصيل احوال الاخرة ومصالح العامة والخاصة وطرف
 هذا ثم فضل الوجه الثاني ان يكمل العلم والنصفية بحيث يرتب عليه الصدق
 والسداد في الاحوال والعقائد لمصالح عامة الخلق ونزول الامر اليكم في
 الثالث ان يبلغ العمل الصالح الى الموافق لامر الله ورضائه الى الكمال بحيث
 يتدبر الروح وهو الشهاد والاربعة دون ذلك وهو للصالحين افعالا
 واموالا **قوله** لا ينأخروا عنه في الاينأخروا عن المجموع والناظر عن الصالحين غير
 مرضي **قوله** تعالى لو اخرجنا الى اجل قريب قيل هذا قول قوم من المنافقين لا يقولون
 ربنا ركبت علينا الفئالة لا يليق بالمؤمنين وقيل قاله جماعة من المؤمنين
 لم يكونوا راغبين في العلم قالوا خوفا وجبلا لا اعتقادا ثم تابوا وقيل قوم من
 المؤمنين نافقوا لما فرض عليهم الفئالة **قوله** والبيت امان من البيوت الخان جعلنا
 من البيوت وهي المضي في الليل اسعد معنى الاختفاء فكانه قيل واذا اخرجنا من عند

في طائفة بالجانب خلاف ما يقول واذا جعلناه من بيت الشعر فبدا النبيل و
 النبيين فكانه قيل سولت لهم انفسهم خلاف ما يقول واذا جعلناه من البيت
 المبني فان الماء ومعنى النبوة والمعنى فكانه قيل بت طائفة الامر وسبوت
 على خلاف ما يقول **قوله** تعالى افلا يندرون القرآن اي يقولون هناك افلا يندرون
 القرآن المال على وجوب تصادك ولما كان هناك مظنة ان يقول المنافق
 انما يدل على ذلك لو كان من عند الله لا من عند اسب ذلك بقوله ولو كان الا
قوله لعلمه على اى وجه اى يحصل العلم بذلك المحي من استخراج العلم لها بالتحري
 والتفكير من يصلح هذا الاستخراج وقوله على وجه اى يعلم انه على وجه
 ينبغي ان يذكر وقد وضع المخرج هذا موضع قوله في الكشاف لعل يدعي ما
 اخبروا به وهو اعقابين مما ذكرنا المخرج رحمه الله **قوله** من هؤلاء الذين يستنبطون
 اى من جملة هؤلاء المدعيين وقوله الذين فاعل لعلوم وقوله من هؤلاء اما بقوله
 في الكلام فيكون منه صلة يستنبطونه وهو المولفون لما في الكشاف واما في
 التفسير لقوله من هؤلاء فيكون قوله من الرسول واولى الامر منكم بقوله يستنبطون
قوله تعالى كفلهن ما وفيل الكفل معنى الضعف فان قيل هذا يدل على ان الشفاعة
 السعة اشد اثرا وقد ثبت ان الحسنه تكتب بعشر امثالها والسببة بمثلها قيل
 البحث هذا ايضا للنفق والضر الى الغير فيجوز ان يكون الاثر في الاضرار اكثر
 واخفى من ثواب النفع مع ان يكون ثواب الحسنه اكثر من اثر السيئه اذ لا يرجع
 ما الى الغير واما اذ بعد ناعن الغير فهما من حيث كونهما طاعة لله ومعصيته
 له تعالى بدور ثواب الاول على اثر الاخر ومن حيث كونها عملا للغير وضررا للغير

الامر هذا في النفع الذي ليس بواجب غاية الظهور **قوله** لما روي ان رجلا قال
الحبيب ان الظاهر في المفسود ان يقال لما كان كمال الخيبة بالجمع بين التاوم
والرحمة والبركة قيل المفقى جوايا حسن منها اذا جئت ببعض الخيبة الكاملة
اوردوها ان خيبة تمامها **قوله** وينبغي اليك العهد الظاهر كافي المعامل
من تقدير ويلقوا اليك السلام ولو يكتوا يدريهم والذي ذكره الشارح من قوله
وينبغي واليه العهد ظاهر لفظ العهد يختلف ما سبق من التفسير الاستانام
والانفياذ والحاج الى التمسك بقوله فان مجرد الكف لا يوجب نفى الغرض **قوله** اذا
المقول مع هذا اي لا يكون مسلما لان المسلم لا يرت عنه الكافر ويكون مسلما
له وارث **قوله** وهو عندنا اي الخلود والجزاء المخلد **قوله** نفسه فقال لبادي
وهذا الرجل الفرار عن المسلمين مع اهله وماله باظهار الايمان **قوله** وفي دليل
على صحة ايمان الخهذه اني على ان يكون كماله الا الله خوفا من القتل وروح
نزول الاية يدل على صحة ايمان الكرم **قوله** تعالى غير اولى النفس بغير اوليها
والضعف في البدن والبصر **قوله** استثناء منقطع الخ ان لا يجوز ان يجعل قوله
ان الذين توفهم الملائكة ظاهري انفسهم كناية عن القاعدين مطلقا اذ ليس لهم
ظاهري انفسهم لان المستضعفين منهم ليس كذلك **قوله** اذ لا توفيت فيه اي لا تفي
اي لم يرد بالمستضعفين جمع مخصوص بل اريد مطلق هذا الجنس **قوله** لوقوع اولاد
خبر اوصله يعني اذا كان هؤلاء خبرا كان المفقى انهم هؤلاء المجادلون مجادله
لاستفيع اذا اشارت في هؤلاء ليست المذوات معية بل الى المضمين بهذه الصفة
وقوله جاد لتر عنهم في الحق الدينايان لكون مجادلهم غير نافعة **قوله** فانه عي

الغزاد **قوله** في انفس الضمير في لها باعتبار الخلقة فان الغزاد اذا امن وكبر يسمى خلقة
خلقة موكلين بلغة لان المقصود الاصل منها وضعت الوعد بالصدق **قوله**
الكلام حقا صدقا فقد ولع بنسبة الصدق الى الذات بحسب مطلق القول
كقولك هو صادق قولا **قوله** بالعدل الى الصدقية اليه كقولك هو اصدق **قوله**
عن سواء ثريا لا سبها لا تبارى عن اصدق احد سواء بقوله ومن اصدق
من الله **قوله** فلا **قوله** باعتبارين مختلفين الى الحيان والحقيقة بالافتاء مستند الى ذات
المعنى حقيقة والى كماله مجازا **قوله** ايضا عطف عليه **قوله** اذ هذا اذا كان في سائر
صلة اخرى لم يتكرر وقوله او ما يلى في ان تقوموا هذا اذا كان صلة بلى **قوله**
صلحا على المفعول به بان الصلاح متعد فلا بد من مفعول **قوله** جعلنا احاضة
له مطبوعا عليه العدل عن قولك وفي الانفس الشيخ يخوم الى قوله واحضر
الانفس الشيخ يدل على انه ليس في خلق الانفس خلق الشيخ بل هو عارض لها فنادى
قوله مطبوعا عنه بقوله مطبوعة على وجه يعرضه الشيخ **قوله** اغفر عدي مجازا
العدم مجازا والصالح خير وقوله واحضرت الانفس الشيخ **قوله** بترك المسقط
والجور على المرفوع يعني ان الميل القلبي وهو المحبة ليس باختيار فلا يواخذه
عليه فيكون قوله فلا قبلوا كل الميل معنى فلا تضمو الميل لا اختيارا الى الطبع
وتحتمل ان يكون البحث الميل غير القلبي وان بعضه لا يمكن النفس في تركه وهو
اظهر بالنسبة الى قوله فلا قبلوا كل الميل **قوله** واليه والاول واحد يعني ان توسط
او بين غيا وفقر المقتضى ان يكون الضمير موحدا الرجوع الى احد الامرين
وهذا اذا رجع الضمير الى ما ذكره محال كناية راجع الى ما دل عليه المذكور لا المذكور

نسبة

المفرد من العفو والفر من الحق والرجع الى جنسهما العفو هذه الاية **قوله**
اشتوا على الايمان بذلك على هذا على تقدير كون الخطاب للمؤمنين وقوله **قوله**
ايما على تقدير كونه مومني اهل الكتاب **قوله** وقد كتب العزم اي انبها كما كانت
الكتب **قوله** يعنى القرآن اشارة الى ما في سورة الانعام وهو اذا رايت الذين
يجوزون الاية وهم مقدمة في النزول لانها مكية **قوله** وقرى ينزل وفيه نظر
لانه قراءه عام **قوله** معاندا غير جواي غير جوترك الكفر والاستنزام منه
قوله ويؤيد الغاية يعنى حتى يجوزوا في حد يشغير فانه يدل على ان الحديث
السابق غير مستحق للاعتناء اليه **قوله** اولان الذين يتاعدون يعنى ان جماعة
من الاخيار وقعوا المشركين في هذا الخوض وكان قاعدتهم صافين كما **قوله**
الله ويمتكون المؤمنين اي التي جعلكم مشعين من المؤمنين اي معصومين عن كتمانهم
فلا يرد انه ينبغي ان يقال الرمنع المؤمنين منكم **قوله** وهو ضعيف قوله الخ اعلان
الاية لا ينبغي ان يكون للروح الكافر السبيل على الزوجة المسلمة اذا عاد الرجوع
الى الاسلام فان قضية العود على الاسلام زيادة على مفهوم الاية **قوله** اي تلاوا
غير ذكر من كانه قيل لا يذكر من الله في اكثر احواله من الذين **قوله** فاذا زال
بالايمان والشكر واذا رزله احتاج الى العلاج بالنار المؤمنين العاصي يمكنه التا
مدة بحسب سؤر من اجبه **قوله** للشكر شكر اسماها اما الفضل كما هو حقه فيحتاج الى
الرسول ويكتفى في الشكر اياهم بالا عتارف انها لغرضه لا بمقابلة نفع منه **قوله** و
احضان لشيعته بالشيخوخة اي عهدي مقدمة حسنة اشهر واستمال القسب
في الاثبات بالنزول في اول النصيب **قوله** الاسود على الابل والتموم مع البقرة **قوله** ذكر البقرة

مع التور الاسود لان التور تلك البقرة سريعة والاسد البقرة كما فيا عاليا فانه
مع البقرة كما للذب مع الغنم **قوله** فان ابراهيم اول اولوا العزم اشهر الروايات
اولوا العزم انهم نوح وابراهيم وموسى وعيسى ومحمد عليهم السلام فقوله
تعالى قاصبر كما صبرا واولوا العزم من الرسل فعنه كما صر المتفدون عليك
من اولوا العزم وكذا على القول بان قوله من الرسل بيان لقوله اولوا العزم
فقوله وعيسى اخرهم يحتاج الى مثل هذا التفسير واعلم ان اخرهم في بعض الروايات
ايوب وفي بعضها موسى واما قوله فان ابراهيم اول فهو في رواية واحدة
قوله لقوله تعالى في ادم يعنى ان نفي العزم عنه لعدم ثباته على الاطاعة لاكل
الشجرة وعدم ميثاقه في التليع ومعاده الطاعين اذ الركن نوح وقوله **قوله**
كصاحب الخوت يشير الى انه يقرب من قومه فلم يصبر على مفاد اهلهم **قوله** كما في تفسير
اي لقوله شهد ما انزل اليك فلا يصح المشرك بعد تعالى على الوجه المذكور
بمنزلة شهادته تعالى على كون المشرك مجزوا والاعلى البوة المشرك اليه **قوله** وفيه
تشبيه على انهم اي الذين يبالون ان ينزل عليهم كتاب من السماء والنبية المذكور
هنا ناشي من ضم شهادته للملائكة الى شهادته الله بخبره عن شهادته اولوا العزم
كما في قوله تعالى والملائكة واولوا العزم **قوله** ثلثة افا نير الا فانيم جمع افع
بمعنى الاصل وقوله ثلثة انا بالثبوت وقوله افا نيم مضاف اضافة بيانته الى هذه
الثلثة اي افا نيم واما مضاف الى افا نير والثبوت هو لاد ويرفع التميز الى
ثلثة افا نير **قوله** تعالى صراطا مستقيما المفعول الثاني للهداية قد يكون باللام
فقد يكون بالي وقد يكون بالحذف ولا يصلح فقوله صراطا مستقيما اما مفعول

ثان وقوله اليه يتعلق على تضمين معنى الوصول واما منصوب برفع الحافظ
المفعول الثاني ضمير اليه اي بصراط اداء الهداية لا يكون الا طريق مستقيم
قوله فكذلك لا يرث النصف فان قيل لا يختص مع البنات يرث منها النصف فكيف
فلما لا يرث النصف فلما معناه لا يحسن ان يرث النصف اذ قد يتعدد لغيره
للاحسن التثنية بالصيغة وهذا رد قولنا لا يرثي المراد بالركن الذكر **قوله**
ان ميراث بالمسابقة ان لم يرث الكلالة بالمعنى المصداق بل فرضت بحيث فليس
له والد ولا ولد وللدل مفهوم الكل على انه اذا وجد الولد لم يرث الاخت وذكر في
الكشاف ان قوله ليس له ولد يدل على عدم ارتضاع الوالدان الولد اقرب من
الحيث الى الولد فاذا اورث لاخ عند انتفاء الاقرب فالويلد عند انتفاء الاقرب
قوله ان يرث عند انتفاء الابعد وفيه بحث لان الارث مع وجود الاقرب بعيد
اولوية مع وجود الابعد فيكون انتفاء بعكس **قوله** لمن يرث بالاخيرة فيشعري
ان يقال بالاخية **قوله** دون الصخر والكبد كذا الفخر والعنف واعلم انه لما كان
المذكور سابقا لفظه اخت المراد بهما الاخت الواحدة كان كل واحد من قوله
فان كانا وفان كانت لو فرض له مخالفا لظاهر قوله اخت المفيد بالوحدة
وانما اختير فان كانا ليدفع وهو ان نقدر الكلام ان كانا اثنتين فلما اثنتان
وان كانت اكثر فلها كذا اعني شيئا زائدا على اثنتين بزيادة الثلثين على النصف
زيادة اخت اخرى اذح لا يمكن ان يتعد وفان كانا اكثر من اثنتين فلا يرث
ان عندنا نقدر الاختصار **قوله** او يحسن ان حملنا الخ قيل ان حملنا قد لقوله
او يحسن الوفاء به **قوله** غير محلي الصيد او قيل معنى محلي الصيد معتقدي حله فلا يبيد

الاية بحرية اكمل الصيد غير معتقدين حله فلما قوله غير محلي الصيد يعني
غير متناولين الصيد اذ اعتقاد ليس يحجب عنه هنا فاحلال الصيد
كل ما دعي تناوله وكل **قوله** جمع حرام الخ اي لا يحجبها بدلا واجبوا واجبا وحرط
حرامها **قوله** اعفاء بالنكاح الخ لدفع وهو القربى المسئلة والنسابة في المهر
قوله ولا ذكر من يدعيه لان مطلق اليد الخ لان اليد اسم للمبتدئ والاص
الى المتكبر فاضافة المرفقين هنا اليه لا وجده لغوت معنى الاضافة بخلاف
ما لو كان الى اللانها اذح كانه قيل اذا بلغ الامساك الى المرفقين فانه الفصل
وانزل الباقي وكون المبدأ جانب الاصابع يدل عليه الامر بالغسل عرفا **قوله** كان
لما لم ير الخ لان دبر العاية هنا اليد وهي لا تخلص مما تحت المرفق عندها **قوله** ود
لا يفتنى الاستيعاب هذا يفوق على ان يرا دبر الراس القدر المشترك بين
الكل والبعض لا الكل ويمكن ان يقال لما دخل الباء بسبب بالالة فافقضى عنه
الاستيعاب مع كون المراد بالراس الجميع **قوله** احدا باليقين اي بالمتيقن حكمه
فان قوله وامسحوا بروسكم يحتمل ايجاب مسح لكل والبعض فالقدر المشترك
بينها متيقن الوجوب فاحد به قوله فان قلت لم ترك الاحتياط قلت لان كفاها
صلى الله عليه وسلم لبعض في بعض الاحيان كما صح في الحديث بوجوب مسح الكل
قوله وحض عطف اي يعلم كما ورد في الاحاديث الصحيحة وقوله وشحوريل
للاعتاب من الثاني **قوله** وشحورعين معطوف على ولدان في قوله ويطوف عليهم
ولدان مخلدون في هذا الجواز قوله ولحطير **قوله** لان ان لا يقدر بعد المريد فيه
بحث لثبوت ان بعد لام المحذور وهو زائد للتاكيد **قوله** ليم بشرعه ان اريد بصره

المعنى المصدرى هو اى سرية كان ما هو مظهر منقول لشره ونعمته
 منقول لبيته ونعمته بذكر منه والظاهر **الاول** تعالى كونه اى اى
 قوامين محافظين لا اومر تعالى ونوا عنه بالانسال والاشهاد بالعدل
 فيكون الشهادة به ايضا وانما وقع الشهادة في سورة النساء متعلقة
 بقوله الله لان ما بعد ها ولو على نفسه وبالحالين فانيه انه اذا كانت
 الشهادة لله لو يتم في صورة احترامها بنفس الشخص ولو اذ به **قوله** تعالى
 وعد الله الذين امنوا الخ جعل الله لقلوبه اوعلى اجرا وعد
 بحري قال والصواب ان يقول هنا وكانه قيل له ان الله للذين امنوا لهم منفعة
 ثم يقول موافقا للكشاف ويحتمل انه اوقع وعد على لهم مغفرة كقولهم
 عليه من الاخرين سلام على ابراهيم فكانه قال وعدهم بهذا القول **قوله**
 الذين يقرين لان الدعوة دخول الجنة والعد من النار فينبغي بيان حال
 اهلهما **قوله** الى ارحام الارض الشاة وهي الارض المقدسة وكانت المقربة في كل
 قرية الفريسيين **قوله** فيكون كفلا فكفناوا بنى اسرائيل **قوله** واربعة انبياء
 هنا قول بعضهم وقيل لم يكن بعد عيسى سوا محمد صلى الله عليه وسلم
 ويمكن التطبيق بان المراد منى مستقبل وهذا الاربعة كانوا يلقون شريعة موسى
 ويدينون اليه كعلم امة محمد الخ **قوله** اى باسمه هو اى توهبه اى خاة
قوله ظرف البناء واعلم انه لا يجوز ان يكونان متفرقا بل القول وانما اذ لم
 منه ان يكون الثلاثة في زمان التقرب بالقرآن واما قوله ظرف البناء فربما
 انه ان اراد بالبناء الاخبار لزم الحذف المذكور وان اراد به الخبر اعني ذاته

لا باعتبار كونه محتملا عنه فهو لا يفتى طرفا لغوا وان اراد الطرف المستقر
 فقد كاتبا او صلاحا اذ قد اذ هو حاله كما ذكر بعد فان قيل هل يلزم
 المحذور بقتل الحالية قلت لا فان اللازمان يكون الثلاثة مفيدة بكون
 المحكوم صلاحا في زمان للقرين وكونه فيه امر ثابت في زمان الثلاثة
 كافله وبعبارة **قوله** واداعقوبة العاصي جازية فان قيل ان ما يجوز اذ
 عقاب من صدقته العصيان فان من هو بصدد العصيان فارادة عقاب
 عصيانه مستلزما لارادة عصيانه فلما الكلام هنا على القرين اى ان
 هنا عقاب فاريد ان يكون لك الاولى فالفرق بين الوجهين ان الارادة
 على الاول متعلقة بنفس الاثر وعلى الثاني اى كنبنا على بنى اسرائيل **قوله**
 قابيل وهابيل ولما صلب آدم كان تخصيص بنى اسرائيل يكون مظنة القتل
 فيهما قوى واكثر **قوله** في استخلاف غضب الله ينبغي ان يقال في استخلاف
 مرتبة من الاعصاب فخص بالعالمين والفرق بين افراد تلك المرتبة
 في قتل الجميع لان زيادة المرتبة بحسب السرة مثلا **قوله** ولذلك ساع اى لان
 المراد باليد اليمنى ولا يكون للشخص الا واحدا كالفلية صفة قلبه كالمخلد
 ما لو اراد بطلق اليد اذ ح صبغة الجمع يشعر به وجوب قطع يدي كل من
 السارق والسارقة **قوله** والمعنى على الوجهين الوجهان بضمين معنى القول
 والتعليل اى الوجهين بحسب معنى اللام فالزيادة خارجة عن المبحث **قوله**
 يملونه عن مواضعه ظاهر فيشرى ان لفظه من مستعمل بمعنى عن ولفظه
 بعد تحجر ويحتمل ان يكون من اللابناء وبعد غير محتمل على ان ما بعدها منشا

للفرقة ان الخريف يمتد حتى يحرق اليه اذ على ان التبريد بما بعد الى جوارح بعد
قوله تعالى الذين اسلموا اى صاروا ذوى سائر وانقياد **قوله** بمقر عن دين
 الانبياء اى انبياء اسرائيل هذا يمنع النفس المذكور لذلك الشاويل
 ملائمة لها اى تلك الصفات الثلاث فيكون التقدير ومن لم يحكم بما انزل الله
 منكم اله فاولئك هم الظالمون ومن لم يحكم به ما نزلنا للقصاص فاولئك هم
 الظالمون ومن لم يحكم به محبتنا عا شرع والى به النبي صلى الله عليه وسلم ومن
 الطاعات فاولئك هم الفاسقون الخارجون عن الطاعة **قوله** معطوف على
 المسكن وهذا يحتاج الى تقدير الضمير المراجع الى النفس في قوله والعين وفيما
 بعد كقوله والعين منها اى من النفس ليكون دالا على حال من احوال النفس
 المحررة عما تعامل المعطوف عليه **قوله** والجار والمجرور حال منه لوجه
 حاله ان الباء للمقابلة والتقدير والعين بعضى او تنفوا حال كونها مقابلة
 للعين ويحتمل ان يكون ظرفا لقوله هذا **قوله** او تعليقا به اى تعليقا بحال
 بان يكون المحذوف عاملا في اى اى لا يخيل مدنى الى مدنى **قوله** تعالى
 ولكن ليلوكم ويحتمل تقدير ويريد ليوافق مواضع من القرآن كقوله يريد الله
 ليبين لك قد سبق ان الامر يريد التاكيد لاستقبال قلن بعد راد هنا ملائمة
 قوله لوشاء **قوله** لا تخادهم في الدين يشعربان المعنى لا يتخذوا بعض اليهود
 اولياء فان بعضهم اولياء لبعض اليهود في الدين والمحبة والعداوة فلا
 يحسبوا كذا لا يتخذوا بعض النصارى اولياء **قوله** بدلا من اسم الله الى اعطى
 باعتبار المعنى **قوله** او على الفتح اى عطف على لفظ الفتح فالقدير وان يقول **قوله**

من اقاء الناس الخ اقاء الناس هم الذين لم يعلموا منهم مذهبهم **قوله** تعالى اذ نزل
 المومنين وهذا يدل على ان المضمين فيه قد لا يثبت الى اذلة المومنين فالدين
 عليهم ويوافوا الاول ما في الكشاف وعواطفين على المومنين على وجه الشاويل
قوله حافظون لهم اى حافظون لهم اى حافظون لهم اى حافظون لهم اى حافظون لهم
 كما من قلوبنا قل لان المكتوب عن النواضع هو حفظ الجناح لا الحفظ فقط
 لقوله تعالى واخفض طمنا جناح الذل من الرحمة **قوله** وفي منكر لا لمعنا لعلنا
 المبالغة في ما المرأة ظاهرة بالنسبة الى المعنى المعوضى فانه اذ قيل
 المتنافقون يخافون من اللوم الواحد علموا انهم يخافون مما فوق الواحد
 بالاولوية بدور العكس واما بالنسبة الى المعنى الاصلى قال لما فهمته
 مما ذكرته وفسر في الكشاف بقوله فكانه قيل لا يخافون شيئا قط من لوم
 اللوم ولا يخفى ان هذا التفسير ناش من كون لومة لا يركب في سياق النفي
قوله واستند ان لها الشيعة هذا الاستدلال الشيعة ذهول عما قيل الا يزوما بعد
 اذ قوله فيها قبلها لا يتخذوا اليهود والنصارى اولياء فبيان البحث في الدلالة
 بمعنى المحبة والتصرة وقوله وما بعد ها والكفار اولياء هكذا ايضا **قوله** احاد
 الحسب فسط البيه لوامل الحسب البيه عبارة عن الحجاب وتوايل الى عطر
 شعلق يقول خاد وبلاغة اى مواضع المبرسة وهادى اى مواضع المطيعة
 عطف عليه وهو فاعل شكرت ويبدأ بفعله **قوله** دعاء عليهم كذا في الكشاف
 واظهار اخبار عن اليهود بانهم للحلا وبانهم ملعونون بسبب هذا القول
 والذي ذكره ما سماه جناح الى التكلف في المطابقة باله باعتبار اصل اللغة

دون ما ذكرته وايضا الدعاء على يد من يصير ملعونا لا يفيق بشأن جهنم وثبت
جواب الشرط والحجة الخ فيه بحث منهم من قولنا لكشاف فان قلت فارت
جواب الشرط فان قوله فريقا كذبها وفريقا يقتلون ما عن الجواب ان الرسل
الواحد لا تكون فريقين قلت هو محذوف يدل عليه قوله فريقا كذبوا وقرئوا
تقتلون كانه قيل كلما جاءهم رسول ما تصوه وقوله فريقا كذبوا جوازي يستأنف
لغالب ان يقول كيف فعلوا برسول الله على ان الله عاشرهم يعني انهم من قبل قولك
ركبته اذا ضربته بركبك فالمعنى هنا وما هو ضررهم بالعصم والصمم وهذا
لغة قليلة واللغة الشائعة في افادة هذا المعنى انما هو واصمهم واعى ابصارهم
قوله وفي هذا الاستنباط في اشارة الى ان المسيح له شركا في ربوبته فلا يكون الها
والى ان اقرباءه وامثاله قد نزل عليهم الميرون فهو لذلك فلا يكون له الها والربا
يقوله وامه انه مولود فلا يكون الها وانه قد ولدت فلا يكون الها **قوله** تعالى
كانا يا كلان الطعام اشارة الى انهما كانا محتاجين الى الطعام والشراب والمخرج
يخرج منه البول والغائط فلا يكونان العيين **قوله** لم يكن لذكر فائدة يعني لم يكن
ذكرنا سبب معنى **قوله** والسواد ليس بحجة الخ فان قيل العرب يبنون ديارها
الرسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يخلوا اما ان يكون الشاهد كلام الله او كلام
رسوله قلت عدم الخلف يمنع لجواز ان يكون الشاهد بعدم الثقة بالراوي
ولا ثبت الحديث ايضا بعد الثقة بالراوي فان قيل حجة ان عربا ثانيا استثبت
الشادة على شرط الحديث كانت حجة والا فلا قلت وجوبه ممنوع لان ما روي في
قرانا ان فرضا حذبا نزلهم الحرم بانه لم يكن ثقة في نفس الامر **قوله** على ان الاشتغال بها

الاجزاف ان سببا للمنافع البدنية وغالب ان سببا الظاهر قوله ومنافع الناس
قوله على المصدر او الحال اي على المصدر بفعل كقولك قام قياما للناس واعلم انه
اذ البيت الخ لم عطفت بيان كان قيا ما مفعولا ثانيا **قوله** والمراد بالشهادة الانباء
هنا ان لا يدعى ما في الكشاف واعلم انه ان اراد به لفظ الشهادة هنا بمعنى الاشهاد
كان التفسير فيما امر لقولنا يشهد بصيغة الجهر لكونه اسان مفعولا ليرسم
قاعه وان اراد ان المراد بوجوب الشهادة وجوب الاشهاد لم يخرج الى تفسير
صيغة الجهر **قوله** وهما صفتان لاشان واعراب المضاف اليه باعراب المضاف
والنقد يشهادة اشين والاولى على خبر تقدير الخبرية ان يجعل وشهادة بمعنى
الشاهد فيكون اشان خبر الاحذف صنف فان اسم اعراض الخ هذا فرع
للتحقيق عليه لو كدبه الاصل كما في قوله والله ان الامر كما ذكرته واني لا اشتريه
شئنا اي لا الدب لا حد خطا دسويا **قوله** المقسم له قرينا سببا مضمنا ان يقول ولو كان
من تمة القسم فيحتمل ان يتعلق بقوله فيقسمان **قوله** وروى عنه يعني اي يشير اليه
لعدم تعويض هبة الاستنباط عن حرف القسم **قوله** ولا تكسر شهادة الله اي الشها
ده وهي الشهادة الصادقة وموقعها القضية الواقعة **قوله** اي ان كتمانها يحتمل العيب
ان اشير الى ان كتمانها **قوله** وجب انما كتحريف اي تحريف الشهادة عن وجهها هو
تحريف الكلام في بيان الواقع عما هو الواقع **قوله** او تحليف الشاهد الطاهر ان ذلك
اشارة الى المذكور السابق ولور القرو قوله ادى ان ما لو اي اقرب واقوى توسلا
الى ان ياتوا بالشهادة على وجهها صحرا داء عن الشهادة الكاذبة حذرا عن الخلف
الكاذب فهذا يلزم المذكور الذي هو تحليف الشاهد وقوله ويجوزوا اي ادى

واقرب الى ان يخافوا رد اليهم على الورثة فيخبروا عن اليقين الكاذب كظهور
 كذبها برده اليهم على الورثة وهذا بلا ريب المذكور الذي هو رد اليهم على الورثة
قوله واذا خمسة اربعة فالرغيف مثلا ليس من الحب الذي ثبت في الدنيا بل خلقه
 الله تعالى ابتداء من غير سبق وجود دقيق وجب وليس من الاخرى التي تجتمع
 في البحر ومن نطفة سمكة اخرى لا يكون مقول القول لان مقول القول جهة
 والرد بالمصدق قوله ان اعبدوا الله فانه فهو ما رتب المصدق **قوله** ولا ان يكون
 ان مفسر اى لا يفسر بان لا يقع حرف التفسير بينه وبين القول **قوله** هذا سبق
 على ان يراد بضمير تعذيبهم الذي اتخذوا الهين وهو راجع الى الناس فيكون
 المراد بالقياس هؤلاء والاظهر ان يترك الناس على اطلاق لان يعبروا بحكام
 الشئ فيكون قول الامر والولوم الكفر اخطر والمعنى ج انت قلت لا منك
 اتخذوا قسما على الهين حتى فعله بعض امك وج يكون استعمال ان في ان يفسرهم
 اظهر منه **قوله** فيه تنبيه الى الاول ان يقال وفيه اشار او يقول انهم عبادوا
 الله وقد عبدوا غير مكان عبادك وتغيرك للادب **قوله** وقيل هذا المعنى لا يليق
 بكلام الله **قوله** كما زعمت الشوية قوم يقولون محالفين ويرجعون ان خالق الخلق
 هو الله وان خالق الشر هو الشياطين **قوله** والاحرام الحاملة لها لم تعنى خلاف
 النور فان الحامل له واحد هو النار هذا مفسى الكشاف وهو سبق على ان يراد
 بالنور النور المخصوص بالارض والافلاكي والكواكب **قوله** وبالنور الهدى
 الى ان ارى بالهدى ملة الاسلام وبالظلال الملل الباطلة فالامر ظاهر ان يراد
 بالهدى الاهتداء الى المصداق فينبغي ان يفسر الضلال بملوك طريق لا يوصل الى

يشعر

يشعر لا يبعد الاهتداء الى الحق اهلا كره الشريف ان شاهدا الملك من احوال
 الاخر **قوله** اما لوط اى الذى يطلب منه ان يكلمه انه بنى **قوله** والفرق الخ كان
 الفاء التعقيب بالامثلة فينبغي ان لا يتخلل السر والنظر بين خلاف لوط ان يفساه
 ان يتخلل بينهما نحو محاره او رماه **قوله** ما اشتد عليه كاشتمال الدار على سكانها
قوله تعالى اتخذوا وليا قد جاء الولي بمعنى الحاكم المنصرف في الامر فراد هنا
 الحاكم الذي لا راد لحكمه وهو المعبود **قوله** يفتح الباء ويعكس اى وقرى وهو
 يطعمهم الباء وفتح العين ولا يطعمهم الباء وكسر العين **قوله** اى الله اكبر لصوت
 ان يقال كان اكبر شهادة ليوافق ما في الكشاف ويصح الكلام **قوله** تقر رطبه
 الاولى ان يقال تقر رطبه لانه **قوله** ويوم غشيه راصل الكلام ويوم غشيه
 وقع كيت وكيت **قوله** عند انفسا وهو لا يوافق لان معنى عند انفسا في اغشا
 وكان اغشا دهرانهم ليسوا بمشركين والكذب ينسب الى الشئ باعتبار اشابه
 الى الواقع لا اغشا **قوله** لا يكون بونك لقولك لغلام لك اهلين اهلانوك
 ولكنهم اهلانوك ولا يخفى ان المناسب لهذا ان يقول هنا ليس من كذب
 صورة وحقيقه فيحل مطلقا هذا المعنى فامل **قوله** بانه يلجئ قول الى تفسيره
 بالمسة العسرية وهذا لعدم دلالة للنظر المحضة عليه **قوله** الكاف حرف خطأ
 الكاف في هذه اللفظة حرف مد على احوال مخاطب في الافراد ومتايلته لحوار
 رايتك اى اخبرني ورايتك اى اخبرني ورايتك اى اخبرني والمقصود بطلب
 الاخبار بقوله استشهدا هو باعتبار الاصل وكذا قوله الفعل معلق او المفعول
 محذوف والمناسبة بين المعنيين ان من يشجر عن شئ يكون له علم بذلك الشئ

قوله اي ثلث مفاعيل لوقوعه قبل الاستفهام وهو غير الله اعلمه واليقين
 ان غير الله تدعون **قوله** تعالى والصبر لعلمه يضرعون كانه قيل كان عليهم
 ان يتضرعوا ولكن خبت قلوبهم فلم يضرعوا الفاعل من الظاهر
 ان يقال والحازمين لان من لا يخاف من هول الحشر عقلا في قسمين احدهما
 من لم يتصور الحشر اصلا لا بطريق النفي ولا بالاثبات ثانيهما من جزى ما نغاثه
قوله اذ ليس عليك حساب ايمانها الخ الظاهر ان يقال وليس عليك اذهاب وجوه
 احدها ليس بحسب عليك حساب ايمانهم والعلم بانهم فلا تعلم ان ايمان
 هؤلاء المؤمنين يكون اعطى حتى تطرد المؤمنين للطمع في ايمان هؤلاء وثانيها
 ان يكون عليك من قوتهم هذا له وهذا عليه اي لا يضر لك تفاوت ايمانهم
 في كونه مرضيا وغيره حتى يحسب الباطن ثالثها ان يراد لا يجب عليك حساب
 بواطنهم اي ما بطنهم من الايمان وسائر العقائد والاسماء والاعمال الخفية
 وظواهرهم تنفيها ان لا تطردوا واليه الاشارة بقوله ليس عليك اعتبار بواطنهم
قوله فيه نظر ليربين فيه النظر او قول فيه وجهان احدهما ان قوله فطردهم مبرا
 على المنفى وهو قوله عليك حسابهم ولو كان عليه حسابهم يحتمل ان ايمانهم يكون
 اعظم وانفع حيث يجوز طرده جماعة عن المؤمنين في اوقات عديدة فحصل ايمان
 هؤلاء ثانيها ان الضمير اذ ارجع الى المشركين كاذكره وكان النبي صلى الله عليه
 وسلم مواخذه بعدم ايمانهم كان عليه ان يوصل الى ايمانهم بما سمعوا من
 كطرد بعضهم في بعض الاوقات فلا وجه للحكم بكون الطرد مطلقا سببا للظلم
قوله ولستوضح مشغول بقوله بعد فصلنا **قوله** تعالى وما اتاكم المهددين اذ يعني

ان صفتي

ان صفتي الوهي الثابت على الابداء يكون مسلوبة عن **قوله** والمعنى انه
 الظاهر في انه الله وينبغي ان يكون مراد الشارح انه تعالى يحصل اسباب
 العلم بالمحسبات وحده لا يقدر غيره على تحصيل اسبابه تعالى وهو المقصود
 لان الله تعالى يعلم الغيب بالوصول فلا شك انه عالم بالاشياء ابتداء **قوله**
 تعالى وما تفسط من ورقه اشارة على قولك وما تفسط الاوراق للاشعار بانها
 فعال يعلم الخجريات على وجه جزئي كما نرى في الفلاسفة **قوله** ولا رطب ولا يابس
 هذا العبارة كناية عن جميع المكونات فهي تميم بعد تخصيص **قوله** من العوالم
 في بيان اي في حاله معصها اعاد كذا التي هي مستغل الليل فجر اللوم ومخلية
 من عبادة الله تعالى وكسب الاثام بالنهاية **قوله** لان من حسابهم يا باء لانه يكون
 انظروا ولكن على الذين يعتقدون من حسابهم يذكروى ولا يصح لان الذكر ليس
 من الحساب **قوله** والعدل القدي يشعر هذا ايضا بان لا يعمل القدية بمعنى القدي
 انه لكن العموم من كسب اللغة والتفسير القدية ايضا مصدر **قوله** او المحذور
 دل عليه الحق كانه قيل يوم يقوم الحق ويوم يقول **قوله** الله هذا زوقا قلت
 ما وجه التذكير في قوله هذا زوقا ولا اشارة الى الشرف فلت جعل المبدأ مثل
 البحر لكونهما عيانا عن شئ واحد **قوله** على سبيل الوضع وهو ذكر يدعي الخصم ثم ذكر
 لازمة الرب عليه وابطاله للبين بطلان المدعى **قوله** وانما قاله زمان مرا هفنة
 واول هذا يحتاج اليه اذا كان على وجه النظر لا الوضع اذ المقصود ان ابراهيم
 لم يكن في زمان من ازمه بلوغه غير موافق بوحدة الله تعالى **قوله** فانما اخرج الاله
 دون الدرع يعني لو كان الذرع اخضر لاستدل بحال الشمس والقمر والارض

حال الكوكب **قوله** اختل البيان بالمعدودين اي بيان المهدى من المذرية اذ
 انشدين وهدينا من ذرية داود **قوله** عطف على كلا او ترخافه شي وهو ان
 المذكورين في الآية الثالثة هما احداهما اخل في ذرية ابراهيم وهو عجل
 واليسع وثانيهما غير اخل وهو يونس ولو ط عطف جميع المذكورين في الآية
 الثالثة على قوله نوحا يوهي كون الكل غير اخل في ذرية ابراهيم **قوله** فانها
 ليست هدى مضافا الى الكل فلت الاضافة الى ضمير الكل لان جميع الفروع
 هذا جميعه فيكون المعنى الامر بانفساد جميع الفروع التي انشاها في نبيه
 وهذا الشئ قد فيه العقل قلنا مخالفة صلى الله عليه وسلم اسما في الفروع
 كغير الخبز ونحوه يمنع هذا الاحتمال **قوله** او في السطح عطف على قوله في الرحمة
 ويحتمل ان يقال ايضا او في كمال قدرته تعالى اي جعلوا العلايق البشرية عابدة
 من نزول الوحي **قوله** ساق عهود الصبح فاجاب بوجوهين احدهما ان الشق بمعنى
 التمييز ثانيا نفدي مضاف **قوله** اي على ادوار مختلفة اي بدوران على ادوار
 مختلفة وتكونان على الحساب اي علامته **قوله** لان الاستمرار بنا اي على انه اسر
 مفعول لان **قوله** ومع ذلك مختلف بين آدم الخ هذا سبق على ان هذا المركب في الحرف
 ليستعمل فيما فيه دقة والعلامة انه مختص بالارقة فيه **قوله** فان حدود الاجا
 المختلفة هو الانواع ينبغي ان يضاف اليه قولنا على الاستمرار لئلا يتبع عليه قوله
 ولا معوقه الخ اذا العادة يقتضي استحالة ان لا يكون لاحد مثل معارض يقتدر
 على ان يفعل مثل ما يفعله او ضد مخالف يقتدر على اعدا ما يوجد او ايجاد ما
 بعده ومع ذلك تخليفة المعارض على تعاقب الاعصار يوجد اشيا كالشمس والقمر

ولا يوجد لها او تخليفة المخالفة فلا لعدم مما اوجدت من نحو السموات و
 الكواكب على كثرتها شيئا **قوله** وانما لم يقل به ليطرق التخصيص بالاول يعني
 لو اورد لفظه مكان كلمة شئ لرجع الى كل شئ الاول وهو مختص بما سوى الله
 تعالى لانه لم يخلق ذاته ويختص العلم به ايضا لكنه عام ولا يشوهر ان للعلم
 تخصيصا اخر لخروج المخالفة لان الشئ لا يشتمل الحال ان او يديه الموجود
 او الحارث والممكن وان ارتيده ما يشتمل الحال فلان ادراك الحال بمعنى
 العلم باستحالة بانه له تعالى **قوله** وادراكه على وجه الشئ لا علمه من حيثها
 محلها ينبغي ان يقال انه من حيث الهمزة وهو ضعيف اذ ليس الادراك
 فان الادراك يفيد معنى الوصول والروية فلهذا تجرد عنه كروية احد الكواكب
 وهذا اولى من تجويز التخصيص اذ الاصل عنده **قوله** من باب اللغز لا يدرك
 الابصار يريد ان المعنى ليس يدركه الابصار فهو رفع الجانب كلي فان قل
 السلب الكلي في مثل هذا العبارة اظهر قلنا اظهرت ممنوعة فانه كما يحتمل ان يكون
 وروء حروف البني قبل تعلق الفعل بالمفعول به يحتمل ان يكون بعده قلنا
قوله وتبصرها اما عطف تفسير واما غير تفسير وهو اذا ادعى ان الروية
 خروج الشاع من الخلق الى الرب **قوله** انكر السبب السبب الاعلام المستفاد
 وهدركو والمسبب العلم المستفاد من قوله لا تدرون **قوله** تعالى قدره اي
 لا يحزن فلا ماسر عليهم وليس عليك الا البلاغ ولو اريد الاعراض مطلقا كان
 منسوخا بانه المعاد **قوله** لما اضطر وافيه لا زهر او جوا على الله اللطف وتيسير
 اسباب الطاعة فكيف يجوز عنده ان يجعل الله لكل شئ عدوا النصفي اقيدة

جبل

الذين لا يؤمنون بالآخر **قوله** الفعل المقدر يعنى يعلم كما ذكرنا انما علمنا بطل
عمله يعنى كان العلم يتا في الاستفهام فلا يرتبطان **قوله** باضافة اعلم اليه منه
في الباب وقال تعالى عن ذلك فكانت بنى الامر على قراءة يضل بالبناء للفاعل
والاصح كما بينه الشارح **قوله** واتحاد الاحداد والاحتماد بالنصب عطف على قوله
الذي اى وقبل معناه دروازته **قوله** والوه بالحيثه اعلم ان المشافعي قسم بها
بغير الله واسمه بان الراوى قوله وانه لنسوق للحال لا للعطف لانه خبر
لفظا ومعنى وقوله لا ناكلوا طيب لفظا ومعنى لا يليق بالعطف بكلامه تعالى
او قلنا اهل غير الله فكلامه تفسير لا تأويل وهو اذق واحق ويؤيد
هذا قوله صلى الله عليه وسلم المسلم يدع على اسم الله تعالى اسمى ولو لم
واحاديث اخر منها ما ذكر الشارح ومنها قوله في جواب السؤال عن حال
ذبيحة قوم قريش عهدهم بالشرك **قوله** تعالى كمن مثله في الظلمات الظاهر
ان بطل التعدي وهو في الظلمات ليكون المعنى صفته هي المعبره بقولنا انما
هو في الظلمات فهو خبر محذوف بمقال في العار مثله صلاى زائدة **قوله**
لان الشرط بلفظ الماضي هذا قول بعض المشهورين هنا تعدي القسم اى
والله ان اطمعوه فجعل الجواب جواب قسم لا الشرط فلهذا لم يوت بالقاء
قوله انهم كانوا يعوذون الحق يقولون اعوذ بيسم هذا الوادى من شفاهه
فيستون في حوارهم **قوله** يتعدون على احرامهم فيقولون نحن قد اهدنا الانفس
حق عاد وساورادون سرفاني قومهم وعظما في انفسهم **قوله** او من ينسبون
بظلم فيكون حاله عن اهل التعدي وضع الظالمين لا فادانه ان الظلم المحرم

الايام

عن الكفر

عن الكفر ايضا يتا في الفلاح **قوله** وقيل لا يجوز الخويل لا يجوز عليها ولا يلحق
على ظهورها والمعنى يقتضوا النعامهم فلو اهدوا النعام حرم وهذا
النعام محرمه لظهور هذه النعام محرمه لا يذكرك عليها اسم الله فعملوها اجناسا
هو امر وجسوا ذلك لنفس الله افتراء اى سيجزئهم بافتراءهم لا يذكرون
اسم الله هذا من باب اطلاق اسم الملائكة على المزموم اذ الحج يستلزم الذكر
قوله ولعل المسبب الخ يعنى ان قوله تعالى ذلك جزئناهم بغيره يدل على ان
الخبر بسبب عن اظهره ولعل المسبب هو التعيين في قوله كل ذى ظفر والظاهر
ان بعضه كالسباع كان محررا عليه قبل ذلك حتى ينقض ذمهم بدليل لا تقرير
استدل لهم على وجهه بوافق مدعاهم ان هؤلاء زعموا ان الاشراك والايمان بمشيئة
العباد وجوابه انه لا يصح ان يكون تكذيبهم بحسب منطوق قولهم لو شاء الله
فيكون قولهم هذا تكذيب الكون مرادهم ان اشراكهم بمشيئة الله مقرون بالوضا
قوله ليصح عطف الامر عليه يعنى ان مفسره لا ناصية لان ما بعد ما خبرية لا يصح
عطف الانشاء عليها ولا يمنع تعليق الفعل اشارة الى سوال وجواب تعديده
انه اذا جعل ان مفسره لقوله اهل وهو محقق بقوله ما حرم ربكم وجب ان يكون
ما بعد محرمه كاله كاشراك وسائر ما دخله حرف النفي فما يضح بالامر المعطوف
تقرير الجواب انه لما انظمت الاوامر مع النواهي في سلك بيان ثلاث ما حرم الله كالك
المراد تحريم اضرار المأمورة وهي الاشارة الى الواو الدين ونحوه المكيال والخيور
في الحكم ونكت معناه قوله الله نحن نزيهكم وياهم الظاهر ان يقال نزيهكم
واياكم فمفسر يكون كالدليل فان راى في الاصل مقدر على نزيه البايع بالاولوية

والمثل في الجواب قال هو ان لفظه في بعض ما خلى في الموضع الكائن
 عن الوصية في قوله وصيتكم مع اننا لخطاب في كلامه محمد صلى الله عليه
 فيكون الاشارة المذكورة مقيدة على الوصية والجواب بوجه الاول
 وان قوله في الاشارة اي ثم اخبركم ان اسما موسى الثاني انه للثقات
 في المرتبة ثانيا له منزلة الثقات في زمن الوجود الثالث ما قرره الكتاب
 على وجه الصواب وهو ان هذه الوصية قديمة لم يزل توصيها كل امه على
 لسان نبيا قال فكانه قيل ذلك وصيكم يا بني آدم قد بما وحدنا ثم اعظم
 من ذلك الخطة نفريها على كون الخطاب لمطلق بني آدم في كلام الفاض
 ترك واجب **قوله** نفسا خلف عنهما اي عن الامرين المذكورين وهما سبق
 الايمان على ذلك اليوم وسبق كسب الخير فيه **قوله** اي عشر حسنة امثالها يعني
 ان عدم الناء في عشر مع كون الظاهر عشرة امثالها عشرة رجال لكون
 امثالها عشرة موصوفين بخدوت اي حسنة امثالها **قوله** والمستقيم عطف على هو
 اي والمستقيم يبلغ من القبر باعتبار الصيغة لان السين فيه للتاكيد **قوله** ما اشر
 عليه من ذلك اي من ابتغاء رب رب غفور وهذا بطريق الغرض يعني لو فرضنا
 ان لكل رفع في ذلك فهو لا يبعدى منكم الى **قوله** لان ما هو اقرب ولا يبرح
 اي لان الله تعالى يسرع الى العقاب والاعقاب يسرع الى الوجود **قوله**
الاعراب في مكية قد ذكرنا في اول السورة عن ابن عباس ان ست ايات في هذه المديان
 والاخذ بهذا القول يستثنى الست المذكور من قوله جملة **قوله** فلا يخرج صدرك
 منه جواب وسوال وهو ان النهي موجه الى الشخص فلا توجه الى حصوله في الصد

تفوز الجواب انه لما لغة وادهم ان نفس حرج الصد ممكن منه واد كان
 للخطاب فيه اختيارا ولا **قوله** اذا امن انه من الخ فافرا الى تفسير حرج الصد
 بالسك **قوله** وان عامر يتذكر ان يقرأ يعني ابن عامر يتذكر ان ما العبد على
 ان قوله ابتغوا في التذير قل ابتغوا فيكون الخطاب مع التبرص على الله عليه وسلم
 في ذلك ما فافرا فيكون قوله يتذكر ان يحكيه عن حال المأمورين بقوله ابتغوا
قوله وفي التعبير بالخ وفي التعبير بقوله هو فافرا الدال على يومهم دون نصف
 النهار وباللغة وفي التعبير بقوله بيان دون ما بين مبالغة **قوله** ولان لك حض الفين
 يعني ان اصل الكلام جاءه راسا حين لا يتوقعون وعادة العرب يفاع الياس
 بنهم وشي وفي الصباح وفي العتل والضحي ونصف النهار وباللغة **قوله** تعال
 فلننصن عليهما اي لنفصن احوالهم **قوله** لا يزن عند الله الا ظهرا ان المراد بقوله لا يزن
 الوزن المعنوي وهو القدرة المرتبة للعلم ان العظيمة بحسب الجثة ليس بشي
قوله نزل خلقه وتصويره هذا يصلح ان يكون وجهه ثالثا اذ تصور وجهه ثالث
 اوجه احدهما تقدير المصانف وذلك خلقنا اياكم ثم صورناه وثانيهما ان يجعل
 خلق الاجل والفرج جميعا مجازا عن خلق الاجل بالنزول الذي ذكره الثالث
 ان يجعل خلق الشئ مجازا عن الانسان ينادى خلق **قوله** اي بغير واسطة اي
 بواسطة الملك **قوله** سسه اي بالاسم عا واولعه ارا قوله لمن اشبعين
 الغاوين **قوله** معاذ عليهما ان لم يغفر هذا صبي على ان يراد بالكبار الامور
 المعنوية في الحديث او يراد بها ما ورد بها التهديد الشديد ولم يجعل قوله
 فيكون من الظالمين تهديدا شديدا **قوله** كما يحق ولا سيما بمعنى الجبر والبراد

في قوله تعالى لا يزن عند الله الا ظهرا

اخيار الشوق بما صنعه من ثلثه **قوله** تعالى كلوا واشربوا اي كوا في وثاق
 الى الاكل فقد منع الجوع المقتض لا نصاب الصفراء والسوداء والبلغم الى
 المعدة واشربوا اي في وقت اردتوا حثيم اليه وقوله ولا تشربوا في شئ منها
 فقد منع الاسلاك الفتنى للامراض البلغمية ومع زيادة الشرب لمضرها ومنع
 الصبر على العطش لمضرة **قوله** لا تشربوا اي قد لا يطلعون الفواكه وسائر ما دبر
 به اللذات لا العزاء **قوله** ما اخطا بك اي ما دام لم يصيبك **قوله** عليه برهان الخفايا
 ان لا يجوز الاكفاء بالظن في الاطيات **قوله** تعرضت مدتهم فسد بها ما يعرض
 تكلف سبق على ان يراد بالاحل الموضعين نفس المدة لكن الظاهر ان المراد بالتأني
 انتهاء المدة وجاء اجله بمعنى قريباً بطريقه وحان في وقت اجله **قوله** كما مظنه
 اهل العلم الخ الفايكون بانه لا يمدى احداً بالمعالي **قوله** الذي كنز تعددونها
 للفصل بينها وبين الكافرة **قوله** تعالى وتالوا ولا هي قالت الاولين علينا
 مزيد العذاب بضليلنا اياك **قوله** تعالى ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في ذراع الصاة
 احدها انه حال في الكلام اسنان استحالة دخولها الجنة وثانيها انه يمكن بالنسبة
 الى قربة الله تعالى وايجاده ما هو خارج العادة لكنه لا يقع البيت مع الاثر
 بيان عدم دخولها الجنة البيت **قوله** الغليظ من لعب العبد الشهداء مع جند
 من حسنة الجبل بعد دفعها في المارة دفعها **قوله** على انه اعطى الاجرام لاسلامه
 دخول النار بخلاف الحرم فانه يقتضي الحرمان من الجنة وهو لا يستلزم دخول
 النار كما في اهل الاعراف **قوله** الحرج من قلوبهم قوله يخرج اشعار بان التخرج
 في الجنة وصيغة المضى لتحقيق الوقوع **قوله** وعن علي هذا من على رضي الله

ظهير الشوق لان دخولها الجنة معلوم وكذا هو من العشرة المبشرة نعم لو قيل
 الآية لم يعرف نوع الكل لكان من يدخل الجنة كان الرجاء على ظاهره فكانه
 ان جوا ان ينزع الفعل عن صدورنا ايضا **قوله** وعلى انهما مسنة الخ لانها نزل
 على انه لو احدثا له لم يفتقد بعقولنا **قوله** او المناوي له اي الذي اريد
 بالنساء اعوان الى من يودى وافهامه اياه بالاصالة او شتموها الخ وقوله
 تذكروا الجنة مقدمة المقصود **قوله** باسم يستعربان بعضه مخصوص به وهو
 دخول النار خالدين فيها **قوله** وقيل تقوم علة الخ وقيل اولاد المشركين واعلم
 انه قد اختلف في ان اولادهم يدخلون الاعراف والجنة واسما الموصوف بهذه
 المعرفة والطهارة والاحوال في قوله يعرفون الخ الظاهر انهم لا يكونون من اولاد
 المشركين **قوله** حال من التوا ويعني ان قوله لم يدخلوها وهم يطعمون حال من
 نادوا على الوجه الذي ان الرجال طابفة فقروا في العمل **قوله** للوجه الاخير
 الخ الوجه الاول لان المحبوسين بين الجنة والنار ليسوا في مرتبة احتجاب النار
قوله بالنصبة التصيق باليدى التصويت لها كما في ضرب الراخين ويخصه
 بعض الفقهاء يضرب راحة احدى اليدين على ظهر الاخرى **قوله** واللعب طلب
 الفرج الظاهر ان يعرف اللعب به او هو لما عرف به اذا سطر في مثل ايض
 فيه المهر ويقال لعب السطر في ولا يقال به هو او يشرب الخ ويطلب الفرج ويقال
 له اللوكة اللعب **قوله** والمعنى اخذها السابق بل ذكره بعض اصحابنا والمعنى وقيل
 هذا ضعيف لان شربها في الزمان وجوابه بوجهين احدهما ان شربها
 ان يكون للزنا في المرتبة ثانيهما ان يكون للزنا في الزمان على الوجه الذي

سيدك الشارح **قوله** فابعد الا فلا تتركه قليل اول ما خلق منها هو الماء من
 حمولة تكريب الارض ومن الخطا تكريب الهواء ومن شفق الهواء تكريب
 النار ومن الدخان والاحمر تكريب السماء ومن الاشتعال الحاصل من
 الاكبر تكريب الكواكب وقيل هو جوف وسط الله تعالى اليه نظر هذه ذات
 اجزاء من النار فصار من ماء مكنوت البواقي منه هذا يوافق ما في التوبة
 والذي ذكره الشارح كلام الحكاوي وان المخلوق بعد السموات ما هو مادة
 العناصر الاربعة فاشار بقوله وقيل بها بصور النوعية الى تصوير تلك المادة
 تصوير العناصر الاربعة **قوله** بمعنى تاشري تاشري تاشري تاشري
قوله فان المخلوق الحاصل له ببقوله اي محدد ويعتقده فليلا حتى يقدر على بقوله
 وحمله وعصاه **قوله** تعالى سبحان الله اجمع اى يتقلا مع كون موصوفه اى النجا
 مفرد الكون بمعنى السحاب وهو جمع **قوله** وقرى مسبباً نافع ومن جنس
 عن عاصم الشديدي **قوله** الى مراد بانها يعنى الاعضاء الاصلية التى سقى
 مع السمن والخرال والصحة والمرض من العظام والعروق والاعصاب والابز
 العنصرية التى يتحد اليها تركيب هذه الاعضاء وهو الظاهر **قوله** ونظر ينظر
 عطف على قوله انما النفوس اى ينظره النفوس ما خدات القوى والخراس لها
قوله ونفوح الخ اى نفوح اول جنس كان بعد ادرين فقوله اول خبر ثان والاول بان
 ملك **قوله** ولكن رسول لما كان مجرد عن الشخص الصلابة عن نفسه ملاحظ الله
 خصوصية الشخص مره ان لا يكون له اعلى مراتب الهداية حسن الاستدراك
 بقوله ولكن رسول من رب العالمين **قوله** تعالى وانصح لكم واعلان سلاستحقاق

النصح

النصح لهم والنصح معنى الطاهر واذا اقلت نصحت لزيد كما لمعنى خلعت له مطلب
 الحيرة وحسن عليه **قوله** كانوا اقرب من قوما اقرب الى الحق والايمان والعبادة
 الظاهر ان يقال كان ملا قوم نوح كفارا جبيناً وبعض الملا من قوم هود
 كانوا موافقين **قوله** تعالى وانا لكرناهم امين لم يقبل وانصح كما في قصة نوح
 عليه السلام لان المراد هنا لك فائدة احداث النصح في الحال وهذا فائدة بيان
 النصح له وكذا الامانة وامامه بنبيه على انهم عرفوا بالامرين فاما يظهر لوقيل
 الناصح الامين **قوله** واستدل به وجه الاستدلال ان صفته سميتها راجع
 الى الاشياء التى يصيرون لهم وقد عبر عنه بقوله اسماء فقد جعل اسماء
 اسماء والجواب ان الشديدي اتخذ لوصف سميات اسماء سميتها لان
 يدقسط الباء بتعدي المسى ويقوسط الباء الى الاسم بقوله سميتها باحدها لا يتر
 سميت اخرون اللغات توفيقاً الى ذلك كما عليه بقوله سميتها اسماء وانما
 ويقول ما نزل الله تعالى من سلطان والجواب ان الانكار لا ينافى ثبوت
 معنى السميات غير ثابت في الواقع **قوله** تعريض لمن امن منهم العبارة الظاهرة
 ان يقال تعريض بان منهم اعني من قوم هود من فحاش قطع الدابر **قوله** حتى
 جهدهم بكسر الهاء عاش ان عيشه تكدر بفتح حاء وبالغ **قوله** ونصهم الحرادى
 يعنى لهم الحرادى حارمان معينان يسميان بالحرادى **قوله** باعتبار الاصل
 لانه علم واحد في الاصل ولا ينافيه **قوله** او قوا الكيل الخ اى والمعنى او قوا
 الكيل ووزنوا الميزان **قوله** لكن علوا الجماعة فذهب الضبط المقدر الى الكل
 للتغليب وكذا نافية الباى ملهم الى الكل في قوله بعد اذ نجانا الله سبحانه الا ان

بخانا الله وعصمتنا من الخروج فيها **قوله** تعالى وسع ربنا كل شيء علما تقرى يكون
 الاشياء بمشيئة الله تعالى فان علمه بكل شيء وما ينظمه من الضر والنفع فالله
 يتبع وليوجد هو الذي علم الله ان وجوده يتضمن المصلحة محصورة بارادته
قوله تعالى انكوا ذا الخاسرون هذا جواب القسم لفظا وهذا المعنى فاعلم انك اذا
 لخاسرون ومعنى ايضا كونه مشروطا بالشرط وهو ان تتبع لفظا المارة فقد
 جواب القسم سدا لشرط على حدة فاعلم في قوله قد سدد جواب الشرط والفسر
قوله تعالى كما فاء الخاسرون فيه ايماء الى سبب بسبب الجران اليهم حيث
 اولئك هم الخاسرون وسببها تكذيبه **قوله** وللشبية الظاهر ان هذا الشبهة
 ناش عن الحصر في قوله هم الخاسرون وما تكبر الموصول فالانصرح لان خبرهم
 ايضا كان لنفس التكذيب كاستبعاد الاستدلال لا لتكثير انما يدور وتقدر
 السؤال وجعلها اسميين لا ارادة الشباب **قوله** لبسوا اهل حزن اى لبسوا اهل
 حزن عليهم ويجب هذا التقيد والمعنى لقد بالغت يعني لو كنت قد صرت في
 التبليغ لكنت اسنى على التفسير واذا بلغت ونصحت فكيف اسى **قوله** من عادة
 الدهر يعاقب في الناس الخ اى لا يحاسب العاقبين الضرا والسرطافه
 وكذا في الناس وفاعل يعاقب ضمير مشتق الى الدهر اى الدهر يجعل احدهما
 عقبا لآخر في الناس **قوله** اوقت بيان او صبتا اى اسانا بالليل غير الوصب
 بترع الخافض اى سسا وقوله او صبتا اسم فاعل حال باسنا وقوله مبينين اما
 بكسر الفاء حال من حال باسنا او بفتحها حال من ضمير يا نهم **قوله** جواب لو اقصا
 على التليل وقوله لا يجوز بمقوله لانه في سياقه **قوله** تعالى تلك القرى يعنى ان تلك

اشار الى القرى فلو لم يقيد بقوله بعض الاخر لولم يفيد الخبر وهو القرى فائدة
 زائدة على ما افاده المبدأ **قوله** بانزل الى الكتاب الخ يعنى ان انزل الايات ونصب
 الحج عبيد من الله احده على الناس فان تقوموا به وتقوم **قوله** من وحدها يعنى
 انه من الوجدان الذي يعنى العلم والعرفان لان الوجدان الصالة
 ونحو **قوله** وكان اصله يعنى ان الاصل ان ينسب الحقيق الى الحدث من نحو
 قوله او فعل كالى الشخص **قوله** الرماح بالضيا طر الخ الضيا طر هو الذي
 يستخدمون ولا يجدهون والصطر الرجل الضجر والاصل لسوا الضيا طر وقيل
 بالرماح اى بطعها **قوله** تعالى قالوا ارجه يعنى بعض الاشراق من قومه مع
 فرعون قالوا ساير الاشراق ان موسى ساحر ماهر ومنه امره فقال للساير
 المخاطبين لفرعون ارجه **قوله** سعد الناس بالغبين المعجزة اى بتبديل طاعته
 لانى تخالفهم برك او جوابا لاستفهام يعنى ان الاصل في المصوب لخوان
 الاستفهام ان يكون بعد الفاء **قوله** وفرئ بالسكون يعنى ان قوله ليفسدوا
 يجوز ومجلا اذ المعنى ان يذرموسى وقومه يفسدوا **قوله** سنقتل ابنا وهرام
 سنقتل ابنا وهرام على سنقتله له على ذلك **قوله** ونسحقى فاهراى يعنى جوعين
قوله تعالى ان الارض جواب لقوله ليفسدوا في الارض **قوله** وخصوصا ما تنفس
 المبهل اى خصوص الحال الذي يتعلق به تعالى ويستلزم الجمل بايمان ما يمكن
 له او امتناع ما يمنع بان يمكن تفسير الآية بالتمكين من الروية بوافق ما في
 الكائنات ومقتضاها ان العدل عن قولك ان ينظر الى قولك ان ترائى الاقتصا
 انك لا يمكن من وصى لعدم استعدارك ولو قيل نظرا الى جازان يكون له

الاستعداد ولا يفتق النظر لما نع وقد علمنا ان المحشرى العدول بالعلم بان
 المطلوب هو الروية لا النظر الذي ادراك معه **قوله** سكب قمه بوضع المقام
 بالسكبان اراد ان موسى كان عالما باستحالة رويته ورد عليه ان رويته ود
 عليه ان طريق النصح والارشاد روح ان يزجرهم ورسن طريقهم افتراحهم
 وخسار نعم على الله وان اراد خلاف ذلك لئلا يفسد الجاهل بالله الى موسى
 فيما يمكن له او يمنع ويبقى المحشرى على السكت سواء وهو انه يحسب ان يقول
 اوه لا ارفى واجاب بان الله كلم موسى وهم سمعون فارادوا ان يرى موسى
 ذاهب فيبصر ونهيه ذلك ان يقول فينبغي ان يقال ارنا فالظاهر ان قوله
 ارنا لتجوز استعداده الجهر بانقضاء استعدادهم **قوله** ولا يسمع سبيل الجاهل بالب
 عطف على ان يجهلوا اراد بانواع سبيلهم اجابة ما سألوا من طلب الروية **قوله**
 على ان يراه ابد الخ يعني ان التاكيد نفي المستحيل وهو لا يستلزم تاسيد نفي روي
 غير المخاطب ولو فرضناه لم سعدا لما بينا الى الاخرة كما هو مذهب المعتزلة من
 استحالة رويته تعالى في الاخرة ايضا **قوله** وان لا يراه غيره على اعتقاد ان الروية
 لا يتعلق الا بالجسم **قوله** وفي تعليق الروية الخ قبل التعليل كان في حال نزول
 الجبل فيكون تعليقا بالمحال قلنا منع وانه دعوى بلا دليل وايضا قلنا تجلي
 يدل على ان سبيل التزلزل كان عظيم التعليق **قوله** يعني اسفار القوية الاسفار
 جمع سفر وهو الكتاب والتوراة كانت مجلدات فكل واحد منها سفر **قوله** لا
 بالاضافة يعني يجوز ان لا تكون الا لوح مستمدا على حسن واحسن بان يراد
 باحسن حسن الكامل في الحسن والكل كذلك **قوله** وقرى حوار بالجر والهمز **قوله**

فلما افصا انكسرت المظاهر بنا في قوله بعد ذلك اخذ الا لوح الان يراد
 انه دفع كما في ستة اسباع من النفوس **قوله** قيل ان يرى ما ارى بسبب اراد
 او بسبب اخر **قوله** ومضمون الآية جواب دعاه موسى الى اشارة الى جواب
 سواله هو انه كيف التطبيق بين قول موسى ودعاه بقوله فاغفر الخ وجوابه
 تعالى بقوله علما في اصيب الخ ويبقى الجواب بان لما قال موسى اني املكنا
 احب بان نزول العذاب بمشية الله وما عمله من الحكمة ولما سأل الرحمة
 لبني اسرائيل اجيب بان الرحمة الدنياوية يشملهم جميعا وغير الله والرحمة
 الاخرية لمن امن منهم والقوا واستمروا عليه لا عناهم الذين يؤمنون
 لمحمد صلى الله عليه وسلم وسلك المحشرى طريق الاعتزال فقال لما دعى
 لنفسه ولبني اسرائيل احب بما هو مضطوط على قوبح بنو اسرائيل على استخارته
 الروية على الله **قوله** وانما عدل الخ اي لم يقل بالله وفي بله قال بالله ورسوله
قوله ابراهيم بن ابي الايمان والانواع **قوله** تعالى فان تجست والفجرة معناه واحد
 هو الانواع لسعة وكثرة الخلفين ليعدون فيه بحث لان الحران جعل بمعنى الا
 لربيع النظر فيه لان اخبار المسواعة مناخر عن السؤال والعدوان في السب
 يتقدم عليه وان جعل بمعنى الخيرية فلذلك لانه مضمون قوله بعد ون الخ
قوله يودون نفسه بفعله ومن اذن نفسه باذن نفسه **قوله** او الفعل مستند
 يعني قوله سيغفر **قوله** او متعدد ياخذون فمعناه سيغفر اخذ من هذا الال
قوله عطف على اليربوعد يعني عطف اليربوعد في اليربوعد فكانه قيل اخذ عليهم
 ودر سوال على ان الهمزة تنفيرا لا ثبات وان كان النفي **قوله** واقراد الاقامة الخ

اى افراد قامت الصلوة **قوله** ومعنى الاول ان يقال حرموا بدله عن قوله
 لعمري لقوله بعد لم مع متعلقه **قوله** لان التعليل الحلة لتعليل الاشهاد
 بكراهة ان يقولوا انما اشرك الخ فان التفسير او كراهة ان يقولوا انما اشرك
 الآية **قوله** وكان من حق ان يقول اى من حيث راعاه الظاهر كان حقه ذلك
 ولكن عدل عنه لمرعاة التكنة والادب ان يقول وكان الظاهر ان يقال **قوله**
 والتشثيل واقع موقع لازم التركيب يعنى انه واقع موقع قوله ولكنه لم يرفع وهذا
 لازمه لقوله مثله كمثل الكلب **قوله** بل اكثر من بعد معلوما بصيغة المجهول اى
 معلوما انه يعاند ويكابر فلا يصح في ذلك الحق الذي هو جاذب المنافع والمخشب
 عن الباطل الذي هو دفع المصالح فلذلك حكم بانهم اكمل من الانعام واقفا بصيغة
 المفعول اى اكثر من غيرها لان ما هو ضرر موجب للضرر مع ذلك امامه ولا يختب
 عنه وهو اظهر **قوله** بما لا توفيق اى لا اعلام من الشارع **قوله** يا ايا المكارم وقوله
 ايا المكارم يفهم الابن والولادة **قوله** يا ابيض الوجه يوهى وجه الكرم
 حصر لقوله اللون **قوله** ما عرفنا الارحمان الالهامة اى لقوله الكفار الذين هم
 من النابح مسيلة وادوا برحمان الالهامة مسيلة الكتاب **قوله** لان ظاهرا الخ
 هذا يجوز ان يحمل الكيد على معناه بالناسيل في نحو قوله تعالى ومكروا مكرا **قوله**
 اسمع ان من اى اظهرا بيان مناسبة بين المعنى الاصل والمعنى المراد لان معنى
 الاول وهو الرجوع والانضمام مقصود المتكلم ببيان بل المعنى المقصود هو
 الاستغناء عن الزمان المعين لمحصل شئ والزمان المعين بعض مطلق الزمان
 والبعض بعضهم وراجع الى الكل وسبب اليه بين المعنيين مناسبة **قوله** بالسؤال

عنه

عنه محبة ولو لم يعنى انك يكن السؤال عنها لقوله بحمد خير ثان لكان و
 الاول حصى وقوله اى يكن تفسير لما استلزمه الكلام السابق وهو انما حقيقة
 المحبة لان حقيقة كان يفعل ذلك **قوله** وانما ذكر الضمير الخ اى فيمكن لكونه
 عبارة عن ذاته وان يرجع الى لفظ نصربوا فن قوله فلما لغشها اذ لم يقل
 فان قيل التذكير فيه لا ايضا باعتبار المعنى فما المخرج للتذكير فيه حتى عقله
 الاول بموافقه لفعال فلما المخرج ان اجتمع هنا كيانا واحدا عن يذكر حتى والثا
 عن موث فلم يحسن جعلها على شق واحد **قوله** واقامة المضاف الخ اى اقامة
 الفجعة مقام اولاد فان هر حلفوا من يتبعون يقال من نفس قضى كاذ
 الكشف لرجوع ضميرها وجعلها الى النفس **قوله** ولا نهى ما كانوا يدعونها
 الخ يعنى ان لم يكونوا يدعونها لخوايجهم كانوا ماسه **قوله** على الصفات فابا
 الاسمية لا سماع بالواضع **قوله** من حيث هذا الخ يعنى ان المسألة في قوله امثالكم
 باعتبار الوصف الملوكية والمسيحية لا باعتبار كونها احياء عقلا **قوله** تعالى وقول
 عن الجاهلين قيل اريد بالجاهلين ابو جهل واصحابه فالاية منسوخة بالالف
 وقيل المعنى اذ اسعه عليك الماهل فلا يقال يا اسعه كما اشار اليه الشارع **قوله**
 كانه طاقت بهم ودارت حولهم يعنى ان المس اصابة الظاهر فلا تأثير في الباطن
قوله طبفا الخ طيفت الحال بحسبه في **قوله** وهو ضعيف ضعفه من وجوه الاول ان
 ما ذكر ان المراد بالذهي عن التكررة الصلوة الثانى انه قد قيل ان المراد هو الماسو
 من الجهر في القراءة وقيل عن رفع الصوت عند سماع ذكر الجنة والنار ونحو ذلك
 جمع هذه الاحتمالات لا يصح استعمال الفاتحة وقد دل على وجوبها الاحاديث

المطلقة الثالث ان ايجاب الاستماع بقيد زمان القراءة ولا دليل على ان الامام
 يجب عليه ان يستدبر القراءة في قيامه فيمكن الجمع بينه وبين ايجاب المطلوع في
 قوله فامروا ما تيسر منه بان فسكت الامام حتى قرأ المأمور الفاتحة الرابع ان
 النبي صلى الله عليه وسلم قد صحح باستثناء الفاتحة وتعليله بقوله لا تضاعفوا
 الايام للقرآن ومن لا يجب قراءة المأمور في الصلوة السرية ايضا كان حقيقة
 لا يوافقه ظاهر هذا الآية ايضا **سورة الانفال قوله** يا اهل مكة ان الله اتخذ
 اباكموهما السيرة في السير على غيركم على كل صعب ودلون من الابل **قوله** ان يشؤا
 الخ اى ادعوا النعم حتى يدعى شاق النبوة قوله عددا دهاى اى عددا كثيرا **قوله**
 وهو ثلثمائة هذا قوله وقيل كانت الصحابة ثلثمائة وثلاثة عشر **قوله** او سبعين
 هذا باسكان الشاد اى جاعلا بعضهم بعضا اخر منهم تابعوا المؤمنين والاشهر
قوله ووجه التوفيق بينه وبين المشهور يعنى التوفيق بين قراءة الالف وقراءة الف
 لكن التخصيص الذى ذكره لا يظهر قريسه فالاولى ان يقال معنى مردفين على
 قراءة الالف مبشرين المؤمنين على ان ما زاد على الالف لا يكون مبشرين لهم بل يكون
 متبعين بعضهم بعضا اذ زاد بالالف العدد الكثير فيشمل ما فوقه **قوله** والاسم
 فعل لفاعله الخ من باب المطاوعة اى يفتاؤون غسان النعاس فلما قال ويعتكم
 يعناه وقوله لفاعله يعشون **قوله** ويجوز ان يراد به الايمان اللغوى اى جعل
 الشخص امنا وهو فعل الله ونسبة الامن الى النعاس مجاز **قوله** ولا تكان من
 اى من النعاس وقوله لشدة الخوف اى خوفه على النور **قوله** هاهنا وهو ناراى
 قولك هاهنا اى يخاف تلك العيون سك وتضمير وهو للنور **قوله** يعنى الجنة الخ هذا

يستلزم

يستلزم التكرار حيث قرأ قوله ليظهر كرمه بقوله من الحدث والحساب والاولى ان
 يقال ان الحدث فقط ثم عسر عسر الشيطان يعنى من الحاية **قوله** الله اى معكم
 يعنى ان المعاونة المستفاد من معكم فسرت بالقاء العرب في قلوب اعدائهم
قوله وفيه دليل على انه قرأوا اى في كونه قوله اى معكم والمراد لعسكر مضرا
 بقوله سالتى مع كونه الخطاب في معكم الكل للملايكة دليل على ان الملايكة
 قالوا لا الاعانة بطريق القاء العرب في قلوب الاعداء المحاربين يدل على جريان
 المثال منه **قوله** ومن منع ذلك جعل الخطاب فيه مع المؤمنين توجيهه ما ذكر
 ان يراد الخطاب الذى في ثبوتها ويراد بتغير الخطاب السابق اعنى معكم
 للملايكة والخطاب اللاحق في ثبوت المؤمنين على معنى فالتثبت بعضهم بعضا
 ايها المؤمنون والمراد السبت بالبشائر بان سر بعضهم بعضا بان الله تعالى
 سلتنى قلوب الذين كرموا العرب فقوله وعلى ان سالتى اى او على ان لا يكون
 معبرا الخطاب بل خطايان للملايكة ويكون سالتى الخلفين لما يقوله للملايكة
 لا تفسير للقول اى معكم فلا يدل على ان الملايكة قالوا الذين كرموا وكان
 الاولى ان يقول ومن منع ذلك جعل الخطاب اى في معكم وفى ثبوت المؤمنين
 او جعل قوله سالتى الخ ماعنى الملايكة لان الظاهر كون الخطابين متوافقين
قوله واه فاضروا متفرغا فاحصا لا يدى من سائر الاعضاء ثم اللسان وهو اطر
 الاصابع لان التباله الفبال ومدار على اليد هو الرمى واصااك السيف ونحو
 على اطر الاصابع وعلى ما ذكر في تفسير البان بالاصابع يكون اطلاق الجرا
 وارادة الكل **قوله** الله ذكر الاشارة الى شديد العقاب وضربا لاختلاف **قوله**

يستلزم التكرار حيث قرأ قوله ليظهر كرمه بقوله من الحدث والحساب والاولى ان يقال ان الحدث فقط ثم عسر عسر الشيطان يعنى من الحاية قوله الله اى معكم يعنى ان المعاونة المستفاد من معكم فسرت بالقاء العرب في قلوب اعدائهم قوله وفيه دليل على انه قرأوا اى في كونه قوله اى معكم والمراد لعسكر مضرا بقوله سالتى مع كونه الخطاب في معكم الكل للملايكة دليل على ان الملايكة قالوا لا الاعانة بطريق القاء العرب في قلوب الاعداء المحاربين يدل على جريان المثال منه قوله ومن منع ذلك جعل الخطاب فيه مع المؤمنين توجيهه ما ذكر ان يراد الخطاب الذى في ثبوتها ويراد بتغير الخطاب السابق اعنى معكم للملايكة والخطاب اللاحق في ثبوت المؤمنين على معنى فالتثبت بعضهم بعضا ايها المؤمنون والمراد السبت بالبشائر بان سر بعضهم بعضا بان الله تعالى سلتنى قلوب الذين كرموا العرب فقوله وعلى ان سالتى اى او على ان لا يكون معبرا الخطاب بل خطايان للملايكة ويكون سالتى الخلفين لما يقوله للملايكة لا تفسير للقول اى معكم فلا يدل على ان الملايكة قالوا الذين كرموا وكان الاولى ان يقول ومن منع ذلك جعل الخطاب اى في معكم وفى ثبوت المؤمنين او جعل قوله سالتى الخ ماعنى الملايكة لان الظاهر كون الخطابين متوافقين قوله واه فاضروا متفرغا فاحصا لا يدى من سائر الاعضاء ثم اللسان وهو اطر الاصابع لان التباله الفبال ومدار على اليد هو الرمى واصااك السيف ونحو على اطر الاصابع وعلى ما ذكر في تفسير البان بالاصابع يكون اطلاق الجرا وارادة الكل قوله الله ذكر الاشارة الى شديد العقاب وضربا لاختلاف قوله

عطف على ذلك هذا على الاولين ظاهر وعلى الآخرين ماوله مع ثلاث اشرا والاولى
 ذلك والثاني **قوله** ربما يوصلها الخ يعني ان الرى في قوله ما ربيت في معنى الرى الكا
 وفي قوله اذ ربيت بمعنى اضل الرى وما هيته ويحتمل ان يقال براد بالاول الرى
 الكامل الذي يصل الرى الى الرى والعرض والثاني الالفاء من اليد **قوله** من
 الاعناء والمضار فيكون شيئا مصدرا **قوله** الله ولا يكونوا كالذين اى لا يتولوا
 امن **قوله** الله ولو علم الله فيهم خيرا اى لو كان فيهم خيرا فاقدر لازمه وهو علم الله
 تعالى مقامه **قوله** وهم معرضين اى وهم ثابتين على الاعراض جملة حاله او معطوف
 على جميع الحكاية السابقة **قوله** واختلف فيه اى في انكار النقي على ترك اجابة في
 الصاوة هل هذا الكون اجابته لا يقطع الصلوة او لو كان قطع الصلوة لمثله جائز
قوله ظاهر الحديث ياسب الاول يعني انه لو كان المراد بالحديث قطع الصلوة ليل
 احب ثرا عدل ذلك **قوله** وفيه ان جواب الشرط تورد الخ الاول ان يقال ان رسول
 لان الشرط المقدم يوجد من الامكان من جوابه ويمكن ان يوجه بان عدم الالفاء
 يلزمه الاصابة فاقدر اللازمة مقام المازوم **قوله** حتى سطع الفرقان اى الصبح فيكون
 مجاز الاستعمال ما وضع للصبح في الظهور هذا اذ جعل الصبح عبارة عن الضور
 المعهود وان يجعل عبارة عن ظهوره كان من قبل استعمال المقيد بالمطلق **قوله**
 ولا يجوز اطلاقها اى لا يجوز لنا هذا الاطلاق فان قيل فلو وقع في كلامه تعالى
 بخوان اسما سكر الله قلنا قلنا صمد من الله تعالى قل على ارادة التأويل
 لتقابل عن ان يدم داه تعالى ولا نها كذا كذا رضى اى في غاية الضعف هناك
 الله وما ظهر الا الحافاته ليس بان الصلاح واقع لقوله بل المعنى انما اذا كان قوله

معلقون

معلقون لم تملكهم الله تعالى **قوله** اى دعاهم فعلى الاول تذكر على الثاني بفتح
قوله او من الصد فيكون تصديدا من الصد **قوله** ولعل الاول اخبر عن انفاهم
 الخ يعني ان السين في قيس نفقون هائل على الانفاق كان بعد ذلك **قوله** ويتم
 بعضه على بعض الرى في هذا الضمان الكفر ملز واحد وانا سقتنا فهم النار
 بالكفر لا يفتاوت فيهم **قوله** اولئك اشارة الى الحديث الخ يعني ان الحديث منزله
 والى ذلك للاشارة الى الجماعة فالمقيد بهما الفرع الحديث **قوله** تعالى لم يهلك
 من هلك عن بينة اى ليكون كل على بينة لصدق الرسول وحقيقته ما اتى به من
 بموت عن بينة وبجة عليها وشاهدا وبعيش من يعيش على حجة وبينة شاهدا
 وبغاية **قوله** تعالى بطرى بطرين او للبط **قوله** ويعرف على الفان جمع فيهم
 الامة المعنية ويطلق على غير المعية ايضا **قوله** معطوف على بطر فعنى ان جعل
 بطرا بمعنى بطرس كان يصدون عطف عليه بمعنى صادين وكذا ان جعل في
 تقدير للبطر فيكون يصدون في تقدير وصد للصد **قوله** والا لا انصب كقولك
 الاضار باريد بمعنى ح يكون كرمعولا لغالب فيكون المركب منها مشابها لاضاف
 والمضاف اليه فصلا المشبه بالمضاف لكونه اسم **قوله** كص على عقبه من بطون
 هذه الاية اذ الشيطان المعنوى الذى هو الوهر الذى منه اكثر الوساوس يوافق
 القوى العاقلة في المقدمة الاعلى على حد وفي الثانية كذلك ويرجع عن الموافقة
 في الشهية الحاصلة من اجتماع المقدسين **قوله** وهو مبدا منزه اى لفظ الملازمة
قوله وهو على الاول حال الى المذكور وهو يضربون وجوههم **قوله** حتى يذبح
 نفى الظاهر اى سببها ما قدمنا ايدهم للعذاب وحاصل ما ذكرنا نغنيهم

معلقون

لسبب المجموع المركب من صدور الكفر والمعاصي منه ومن كون تعذير الله سبحانه
بالكفر والمعاصي **قوله** متى يغفر الله لهم يا محمد بشرط بقدر جواب دل عليه ما
تعدى متى يغفر وما يغفر الله **قوله** بقوله يايات ربه يعني ان قوله بهم يدل
على ان تكفيرهم باياته كقوله ان الشجرة الترسية **قوله** وتسليطه عليهما وتسليط الله
المؤمنين على الكفار **قوله** او الخوف او العداوى على استواء الفريقين في حق كل منهما
على الاخر وفي العداوى بانفاخر العبد على الحال من الابداء الضمير المستتر في
فاسد **قوله** او على تقدير ان سبقوا اي ولا يحسن الذين كفروا انفسهم سابقين اي
فاسدين عاقبين وان لاصله وسبقوا حال اي وعلى ان لاصلة وسبقوا حال من
الموصول اي ولا يحسن الذين كفروا حال كونهم مغلبين اي من المؤمنين يومئذ
يعرف **قوله** على بعضهما في اي على الحرب فانهما يوثق سماعي ولا يظهر ان يقال
ثانيه السلام بناويل المسالة لكثرة امثاله وقلة الحمل على القبض في الثاني **قوله**
اي وجدت من المكارر حكيما فان حكيما مع حكيما وهو مفعول اول
لوجدت **قوله** وصاروا انصارا اي صاروا بحيث ينصر بعضهم بعضا **قوله** شط في بعض
الامر الخ يعني ان المعنى اصبروا في مقابلة عشر مثلكم في الجهاد فان كان
صبرتم تقبلون عليهم **قوله** رجاء الثواب تعليل لقوله ثاب وقوله قتلوا وقيلوا
اي قاتلن او مقتولين حال عمله رجاء وذو الحال ضمير مقدري ارجاءهم **قوله**
الله ما كان لبي اي ما صح وما استغفار الامر لبي **قوله** وخبرينه وبين المن اي
بين المن والعداء بمعنى ان كل واحد منهما جاز مع جواز القتل والاسترقاق
اذ ليس في الآية منع الاخرين وقد دل الحديث على جواز الاربع واخيار الامام

احدا على ما في كتب الصفه تابع للصلحة **قوله** الله لسكر فيها اخذوا الخ روي
انه لما نزلت الآية الاولى كفت اصحابه صلى الله عليه وسلم ايديهم عما اخذوا من
العداء فنزلت الآية الثانية **قوله** ونحوه فسببت اي مثل الامر ما كل الغنية مما لا يربو
به التكليف والايجاب بعدد وداد الله والتحرير عنه **قوله** وهن منهم وهن يدل
على منع يعني ان ذكر المؤمنين وافاده ان اي بعضهم كان اولياء البعض الاخر
وذكر الكافرين وافاده مثل ذلك فهدى بالخوف لا بالوضع على ان يهض
احدا الفريقين ليسوا اولياء بعض الفريق الاخر والذكر ذلك فان المقام
مصدى ذكر ولاية الفريقين وكان العرش يستغفر فان قيل العرش لواحد
قلنا كما ان السموات والارض والعرش يسبحن الله فكذلك يستغفر لواحد
سورة براءة ناية وثلاثون آية وقيل سبع وعشرون آية وهي اخر ما نزلت اي من
براه اخر سور نزلت فلا ينفاه ان اخر آية نزلت **قوله** والمبغض والمبغض **قوله**
فانها علب وبمكن المناقضين وسببت منفرد لعسر قلوبهم واستغفار المشركين
عن المسجد الحرام **قوله** واذا ان من الله على عطفنا الجملة على الجملة لا عطف اذان على ما
والى الناس على الذين **قوله** اجراء للدان مجرى القول لان ان المكسور لا يغير
معنى الجملة فكانه قيل الله بري ورسوله **قوله** لا يقولونه طلبا ولا يجزونه طلبا
تميز عن المفعول لا لا يقولوا طلبا او في معنى الفاعل على الغالب والمعنى لا يفرق
طلبه بناء على جعل فوت احدا الشيين الاخر سنا لما يعكسه **قوله** وهذا محفل
بالنظر لخلاله بالنظر لان اللام في الاشهر الحرام اشارة الى اربعة اشهر في قوله
فسيحوا في الارض اربعة اشهر بصر والى غير ما محفل بالنظر **قوله** بما سرته الا شهر

الحرام الخبيث ان العرب كانوا يحرمون القتال في الاشهر الحرم التي اولها رجب
كما سرقه اجمع العلماء على انه يحل فيها لقتل المشركين فلا يكون الاشهر
الحرم عبارة عن تلك الاشهر الحرم اذ قد يتعلق بهذه الاية نسخ فيلزم ان يكون
الجهاد في تلك الاشهر حراما وليس كذلك بالاجماع لكن في دعوى الاجماع يجب
لما ياتي منها اربعة حرم ان الجمهور على ان حرمة المقابلة فيها منسوخة فينبغي
ان يقال المراد بقاء حكم قوله فسيحوا في الارض اربعة اشهر جمع على الاختصاص
بالساكنين وفي قوله منها اربعة حرم منسوخ **قوله** وكيف على الآخرين حال اى
حالة المشركين في قوله للمشركين ان لم يكن قوله للمشركين خبرا بل يكون حالا
متعدا من قوله عبد على نسخة من نصلعه الامرى فامل حتى يبين لك
صحة الحال هذا على تقدير كونه خبرا ايضا لكونها حالا على المستقر في المشركين
وهو فاعل معنوي واما على نسخة فمن على صنعه مقل فعنه انه مثل لفظة
في قوله فلما بلغ معه السعي كما ذكر في الكشاف فكانه قيل كيف يكون عهد
الله فقول لمن يكون العهد فقيل للمشركين **قوله** لمن العهد تخصيصه بالصفة
كانه قيل يكون عهد حاصل عند الله حال كونه ما ماسحا **قوله** لانها تعدد
وفعلها يقال لكل واحد من الخلف والعراية بمعنى المفاضل والمعاقد والتواصل
فلاستعارة لاحدهما يعني للاستعانة للآخر **قوله** ولا يجوز جعله حالا من قال
لا يربون الخ يعني ان لا يربوا أجزاء الشرط وهو مستقبل ويرب على ظهورهم
على المؤمنين وهما مثافيان المقصود والمقصود يربون المؤمنين في الحال
الحاضرة لا بعد الظهور والظفر على المؤمنين وايضا المرتب على ظهورهم

و تفرغ

وظفرهم اهلاك المؤمنين لا رضاهم **قوله** والنصرتح يا ايها الحق الى الحق حيث
القرارة وهو على طريق الشاطبية ومن يجد احدها واما طريقه غيره فقد
رداية الابدال مع التسهيل على ابن عمر وروافع وابن كثير من السبعة وعن
ابي جعفر ورويس عن يعقوب بن العشرة واما حيث التوفيق فقد اذاج
ان في ائمة عند الخويين لغز واحدة وهي الحرة ثم اليا والذى ذكره الشاج
بالغ فيها المذخري وهذا ليس بصحيح **قوله** تعالى والله احق ان تتشوى اى
الحشوة الاحاررية الحاصلة عن اليدين وقوله ان كثير من المؤمنين قد لقوه
ان تتشوى **قوله** لما يفرهم من ظلم الخاى دفع لقوه ان يكون شئ لا يعلق
به حملة تعالى **قوله** بالتحقيق اى بالتحقيق مع فتح الباء وسكون الباء وظاهر
قوله من يخلص عنه اى عن كون هذه الامور احياله من الجهاد في سبيل الله
لانه المقصود **قوله** فيها اضيف اليه المعطوف اى فيما نسب اليه وتعلق به
وهو هنا البديل **قوله** تعالى انا المشركون بنس النجس بالفتح مصدر اى هم ذو
نجس لان معهم الشرك الذى هو منزلة النجس **قوله** والاكثر ما جاء اى اكثر ما جا
ما هو كسار التون وسكون الجير **قوله** وامارواهم بما امر اهل اى جعل اليهم
الطعام **قوله** او من الحوة عطف على قوله او من الصقيع **قوله** واسما على المذكر المذخري
وجها اخر وهو ان يكون القول بمعنى الذهب كقوله هذا قول اى خبيثة
اى ذلك منه هبهم بافهامهم ولم يصل الى قلوبهم ولم يذكر الشارح ان مثل
هذا انما يقال اذا كان الشخص يقل شيئا ولا يعتقدون والمذهب ما يعتقدون
اى ما امن المتحدون والمتحدون الخ الظاهر الامل وهو ان يراى المتحدون

بصيغة اسر الفاعل **قوله** يريد الله ان يريده بيان لمعنى الاضافة في قوله نور
الله ولا في يظنون **قوله** تعالى يوم يحسب عليها الخ قيل يحسب بمعنى يورد نصار
الكلام يحسب النار عليها **قوله** تنبها على المقصود لان المقصود ليس احياء الناس
بل احياء الدنيا وروا للدهم بوضع عليهم **قوله** كما قال علي عليه السلام اربعة
الان الخ اى اربعة الان درهم اذا ديت ذكرتها وحفظت احتياط الاحتمال
حارث لاحتمال فله حمل الشئ في السنة القابلة عياد اياه فهو معدودة من
السنين من فيها في العباد **قوله** اذا كان الطلب الوجاهة الخ لان جمعهم كان
الثلاث اموه مخوزى بثلاثة اصناف من الكى **قوله** تعالى اثنا عشر شهرا خذ
على الذين يجعلون السنة بثلاثة عشر شهرا في بعض السنين على ما ذكر في علم
الهيئة **قوله** وقع موقع الحال على صيغة اسم الفاعل والعافية اذا اصل كانه
كافعه لكنه بمعنى اسم الفاعل او وقوعه حالا من المشركين اذ معنى جميعا **قوله**
فتش عليهم الخ يخرج الى رسول المجاهد فانزل الله هذه الآية فليل للماد عام
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الجهاد صاروا ثلث فرق فخذ اسرعت الى
المينس وهم المهاجرون والانصار ورفقة مثل عليهم ولكن امر وطاعة الله
ورسوله على هواهم ورفقة اسناد نوا في الخلف فاذا من لهم رسول الله صلى
الله عليه وسلم وفيهم ثلث الاية وعلى هذا قوله يا ايها الذين امنوا خطا
للسنادين الذين يتبعون دون من اسرعوا اذ المعنى يا ايها الذين
امنوا اي شئ لكم وهو يوجب **قوله** تعالى لا تنفروا النفر مفارقة الوطن لان واجب
ذلك يقال تعالى الشئ يفرقوا ونفرا ووجه تفرع **قوله** اذا المراد زمان

مقتبس يعني ان المراد بزمان الاخراج في قوله اذا اخرجه سنة الاخراج
الاخراج ونحوه فيمثل زمان كونها في الغار لا الزمان المفارق للاخراج
قوله وهو الاخر اذا كان الخوف له لا للشيء لقوله لا يخرج قبل ما طهرت به بحيث
لان ايدع عطف على قوله فانزل الله سكينته عليه وخبر ايدع للشيء صلى الله عليه
وسلم فالظاهر عود الضمير الى الرسول ايضا فلما كان صاحب مشقلا على
ضميره صلى الله عليه وسلم كان بمنزلة قولك فانزل الله سكينته على صاحبه
وايدع على ان يكون الضمير للشيء **قوله** تعالى ذلك خير لكم بشرا الى بوحدين
اصدهما ان يكون الجزء المحذوف قوله على ثم انه خير ومعنى يعلمون يعرفون
فمنزول الخبر من غير وثانيهما ان يكون الجزء المحذوف فبادروا اليه يعلمون
انه خير **قوله** تعالى عفا الله عنك لما دنت لهران جعل دعاءه كان المراد صدوره
ما يحتاج الى العفو عنه صلى الله عليه وسلم والتعبير عنه بهذا الطريق مع
تقديمه على العباد لاظهار كمال العناية والاشعار بان العفو عنه صلى الله
عليه وسلم مقدم على معانيه وان جعل جزا كان المراد معناه الحقيقي وكان
تقدم العفو ظاهر **قوله** تعالى ولكن كره الله انبعثا ثم الظاهر ان يقال قولهم
لو استطعنا لخرجنه ليدل على انه ارادوا الخروج وهو مع عدم الاستطاعة
فدنا به لولا ارادوا ذلك لاعدوا للخروج عنه ولكن لم يريدوا لان الله تعالى
كره انبعثا ثم ونحوه فظهر ان شغلهم عن ارادته يقال شغلهم عن الامر اذا
شغل عنه **قوله** لا يخلوا عن ذم لان قعود غير المعذور مذموم سواء قعد مع
معدور او مع غيره **قوله** تعالى ملاذدوا كرا لا خبالا الظاهر ان يقال ان المراد زيادة

في قوله تعالى لا تنفروا النفر مفارقة الوطن لان واجب ذلك يقال تعالى الشئ يفرقوا ونفرا ووجه تفرع قوله اذا المراد زمان

صفة الجنان فيما ينهض على سائر الامور التي يدور فيها بينهم من تدبير و
الاسلحة والمسارعة الى المعدود والمقابلة لان ما قوله بعض ان الجنان على
البعض الاخر فينبغي ان يحمل ما ذكرناه على ما ذكرناه **قوله** تعالى وقلوبكم الامور
يحمل هنا وجهان احدهما ان يكون لك حال مقدما من الامور فيكون المعنى
صرفوا امورك عن وجهه فجعلوا محامدك مدام لك بجعل المجتره شجرة فعل
هذا لا ذلك للاختصاص ثانيا ان يكون ظرفا لقوله قلوبكم ويكون الا
للتحليل اي لمعاد تلك والمعنى اداروا افكارهم وادارهم فيما بينهم **قوله** عن تحديهم
بذلك بان لو كانوا معهم بل يحلفوا عنهم **قوله** اما الاختصاص الحاصل الاختصاص
من الامور **قوله** وابن كثير يلامر الخ بثبت هذا عن اي **قوله** موقعه حاجته
لانا اذا وقع موقع حاجته فقد زال تلك الحاجة **قوله** وقيل بالعكس هذا مبني
على ان المراد بالمسكين من له شيء ما ولا يكفيه فان الآية دللت على المسكين بسبيله
قوله والاصح هذا ليس باصح **قوله** وقد عد منهم الخ اي وقد عد الفقهاء من يولت
قلبه للثقال من قبيل المولفة فلم يهمل للاسلام **قوله** والعدول عن اللام في الخ
يعني ان لفظه فدل على ان الرقاب موقع استقراء الزكوة كالطريق للظروف
فاعادها في سبيل الله لزيادة المبالغة في الاخرين **قوله** للرقاب يعق لا يصرق
منهم المكاتبين اليهم بل الى ما دهم فتصلي عتق المكاتبين بخلاف ما سبق كالنقر
وهذا يشتمل ان يعطى قوله وابن السبيل على ما قبل الرقاب **قوله** واللام من
للتعريف الخ يعني لو قيل يومين للمؤمنين بدون اللام لكان الفرق وانما عد
بعد الامان بالناس الى الله والى المؤمنين باللام لانه قصد التصديق بالله اي

بوجوده وسائر ما يفرغ عليه ولو ورد هذا المعنى للمؤمنين بالمراد انه سجد
بما يقولون بعمله بصدقه **قوله** من يجاد الله الخ المجادة الخالفه من الحد
بمعنى المنع **قوله** على حذف الخبر اي خبر ان في قوله فان له نارجيه خالدا
فيها فاسم قوله له نارجي الخ جوع جزاء الشرط في قوله ومن يجاد **قوله** او على
تكرير ان للتكرير وصاحبه التكرير بانه يلزم الفصل بين المؤكدة والمؤكد له
بجملة الشرط والفاء **قوله** يقولون فيما بينهم استهزاء واذا التزم على ما يقولون
استهزاء كان قوله قل استهزؤا امينا على ان نقاء قولهم استهزاء لا ظاهرهم
الايمان وانفاد في قلوبهم قل استهزؤا امر قد يدعى **قوله** تعالى المتأفكون
والتأفكات الخ روي ان رجال المتأفكين في زمن رسول الله صلى الله عليه
وسلم عددوا هم ثلاثمائة ونساءهم عدد من مائة وسبعون **قوله** وعد الله المتأفكين
الا اي وعدهم الله ودخل نارجيه خالدين فيها فاعامل الحال هو الدخول
المقدر لا قوله وعدا لم يكن الوعد في حال تقديرهم الخاود في تقدير يقدر
كلام وهو ان المقصود من الآية اثبات حبس الخلود لهم لا اثبات تقديرهم
الخلود والباعث على تقدير تقديرين دفع اشكال وهو ان مضمون الحال يجب
ان يكون مقارنا لمضمون عاملة والخلود لا يقارن الدخول لان الخاود بمعنى
الاستدار ولك ان يمنع ذلك فان الخاود في الشيء حصوله فيه لا ينقطع **قوله**
في مقابلة قوله الخ ذكر سبحانه وتعالى هنا ان بعضهم اوليا بعض وفي المتأفكين
ان بعضهم من بعض لا راد ان ولاية بعض المتأفكين لبعض غير محبة بعد
رسوخهم في جوابهم **قوله** طوف من دخلك الخ اي لكل واحد من المؤمنين له الجنة

وسكان طيبة فيها لمن له يسار ومطية في اوساطها **قوله** تعالى الا ان اغناهم
 الله اي ما نعموا شيئا او شئ الا ان اغناهم الله **قوله** تعالى فاغنيهم برفاقتنا
 فالغني برفاقتنا الله فغنيهم برفاقتنا **قوله** مستبغ من وجهين اي من جهة كونه خلفا
 للوعد ولكونه منضمنا للكتاب **قوله** او المقاتل عطف على ضمير فيه من غير اعادة
 الجار **قوله** لاستمال السبع على جملة اقسام العدد وهي الفرد والزوج ينقسم
 الى زوج الزوج والي زوج الفرد والمراد بزوج الزوج عدد زوج زوج يصنفه
 زوج ايضا كالاربعة وزوج الفرد زوج نصف فرد كالسنة وقديما اقسام
 العدد الزوايد والتاقص والمساوي والمراد بالزوايد ما يزيد على كسور الصحيحة
 كالاربعة فان لها النصف والربع ومجموعها ثلث والاربعة زائدة عليها و
 المساوي كالسنة فان لها النصف الثلث والسادس ومجموعها ستة والتاقص
 لا يوجد في السبعة كاشي عشر **قوله** والمراد من العلة العدم فان قيل اذا كانت العلة
 بمعنى العدم لصح افادة المعدم مقام الغليل وهذا لا يصح قلنا النظر في الينا
 المعنى فكانه قيل فليقلوا ضحكهم بمعنى فليقتدروا **قوله** فان كلهم لم يكونوا
 تغليل لما يقهر من قوله يعني منافقهم من انهم ينقسمون الى المنافقين والمخلصين
قوله ارسل خصيصه ليكن فيه وذهب ليصل عليه وكان عز منعه فلم يمتنع
 صلى الله عليه وسلم وروي انه صلى الله عليه وسلم كلهم فاعمل **قوله** وقالوا
 امدنا بالخروج الخ في المعركة قالوا يا رسول الله ان الله عز وجل قد مدنا
 للخروج معك فاحملنا واخلفوا في قوله لتجدهم قال ابن عباس سألوا عن الكلام
 على الدواب وقيل سألوا ان يجاهدوا على الخفاف المرفوعة والعمال المعصوفة

ليعروا معروا علم ان الوجه الاخير قد يكون من فهم جماعة ويحتمل انهم
 ارادوا فاحملنا على البراءة كائين على هذا الحالة واراوا خفا فهم
 ونعماءهم لا تصلح للشئ بها **قوله** دل عليه ما قبله الخ وهو يفيض فانه يدل
 على الخزن فن ذلك الفعل يحزن **قوله** تعالى خلطوا الخ اي خلطوا عملا صالحا
 واخر شيا بصاح فان خلط احدهما بالآخر يعني عن افادة العكس قلنا الذي
 باحدهما افاد احدهما وهو المختلط به اصل والاخر وهو المخلوط فرع
 وقيل بالنسبة اليه وليس مراد **قوله** تطهرهم ونزكهم بهما رفعه على انه
 حال الصفة لصدقه والعام ضمير ايها **قوله** سكن لهم يحيى السكون و
 الطمانينة وقد فسر به هنا بمعنى ما يسكن اليه كما ذكر **قوله** الله ان الله هو يتقل
 هو للناكيد وقيل للتخصيص يعني ان ذلك ليس الى رسول الله انما الله هو
 الذي يقبل التوبة ولا يجوز ان يكون فضلا ان يقول ليس لمعرف ولا قريب
 منها **قوله** وفيه دليل على ان كل الامر من الله تعالى يعلم ان الامر
 من يكون من بعد شهور التوبة عليهم **قوله** تعالى لمسيحا سراي بن لصله
 وقوله على النغوى يعني ان بناء المسجد الباعث هو النغوى من الله مسببه
 بنيانه على النغوى ووضع اسبابه عليها **قوله** فقال امؤمنون انما فقدم
 هذا السؤال لكرم سيدكم صلى الله عليه وسلم في بقولهم من ان المؤمنين
 ينبغي ان ينصف بهذه الصفات **قوله** انا معهم بقية معينين احدهما انا
 مصاحبهم وحين يواطىء ثانيها انا موافقهم فهم مؤمنون كما انهم مؤمنون
قوله على نفوى من الله ورضوان اراهم الاعمال الدينية ونيان على النفوى

من قوله تعالى فاحملنا واخلفوا في قوله لتجدهم قال ابن عباس سألوا عن الكلام على الدواب وقيل سألوا ان يجاهدوا على الخفاف المرفوعة والعمال المعصوفة

كون النفي باعثا عليها **قوله** معصفت بالمفرد الخ اراد بالمفرد نحو الذي
 كما هو هنا **قوله** وقيل بيا تلون اي ليقا تلوا ولما لم يحز عطف المرفوع على الجزم
 كان النفي بريقا تلوا فيتلوا او لنفديهم فينفلون على تقدير شرط
 المعنى يقبل بعضهم ويقبل بعضهم **قوله** فانه معنى الوعد يعنى لما كان
 الشئ مستقبلا وهو دخول الجنة كان منقضا للوعد **قوله** والعاطف فيه
 للدلالة الخ يعنى لما نزل العاطف بين المذكورات وكان كل واحد منها
 مستغلا دخل العاطف بينهما للاشعار بعدم استقلال الواحد منهما
 اذ لو استقل كان على نسق ما سبق اي بدون الواو **قوله** اي ليس يميزه
 الخ يحتمل ان يراد بالاصلا اتحاد فعل هو ضلال اي المخالفة اذ لو لم يكن
 لهم لم يكن ما يخالفه اصلا **قوله** للبدون اي كان كيد ودهم دسا منهم
 فالنوبة عليهم لا جعلها **قوله** بالتوفيق للنوبة بشير الى ان قوله ناي عليهم على
 ظاهره فيكون قوله على الثلاثة معنى وتاب على الثلاثة اي وقفهم للنوبة وقوله
 اذا نزل وجه مغايرها **قوله** ولا هم يعتبرون الاعتبار مقدمة النوبة فكانه
 قيل لا يتوبون ولا ياتون لما هو وسيلة الى النوبة **قوله** شديد القوى العزم و
 العلبة ويلزمها الشدة **سورة بونس مكية وهي مائة وتسع آية** **قوله**
 وان اوجنا بديل من العجا الخ وفيه نظر لان اجزاء الكلام على البديل انما يصح
 اذا حذف البديل يستقيم الكلام ها هنا وليس كذلك كذا قيل وفي نظم نظر
 اذ قالوا ليس المبدل منه في حكم الطرح بالكيفية **قوله** كما ان الشك لظاهريه
 يعنى ان قوله بما كانوا يكفرون يدل على ان جزء الذين آمنوا بسبب ايمانهم

للقابل

للقابل **قوله** ولا درك عطف على سلول واللام بمعنى ان المراد ان الله يهديهم
 ارادة الشئ فيحصل لهم في الحال **قوله** لنظر كيف يعملون فان قيل كيف جاز
 النظر على الله فيه معنى المتابعة قلنا استعير لفظ النظر للعلم الحقيقي
 فاستيه هذا العلم ينظر الناظر وعان المعاني **قوله** يجب ان يعمل فيه ما قبله
 الخ اذ في بطل صدائه صوت ومعنى بخلاف عمل ما بعد فيه لبقاء صورة
 الصانع **قوله** فقاد بما اصاق اي قوله من الظاهر من افترى حب ولطم **قوله**
 الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو لا فتراء كناية اي بطريق الكناية
 في قوله او بديله فانه يدل على زعمهم انه من عند نفسه **قوله** قل ننبؤن الله
 اصلا الكلام قل ننبؤن الله ما لا وجود له ولا امكان **قوله** لان دعاوه الخ
 يعنى ان ظن الهلاك يسلب الضرع الى الله عرفا و كانه اشتمل على الضرع
 والمدعاة **قوله** سببها ما حصل تعلوه لا شئ فيها **قوله** لا الماء اي ليس المشبه
 الماء **قوله** وفل من بعضهم قد التوبة يا ايها المقدر المساوي الحسنه وعين
 ما يزيد عليها بانه عشر صالحا **قوله** والذين كسبوا السيئات الخ لما ان السيئات
 عام شامل للكفر والفسق فدلست الاية على ان الفاسق مخلد **قوله** على سبيل
 الاتفاق يعنى ان التوجه الهداية الى الحق اتفاقا ببل الحق كان باعثا على
 الهداية **قوله** باو في مشاركة موهومة منعك بالاول ايضا اعنى قوله كفى بالغا
 فلا يردان المتكلمين قائلون بقياس الغائب على المشاهد فانه في المشاركة العامة
 الحقيقة **قوله** افترأ من الخلق افترأ تفسير لان يفترى وقوله من الخلق تفسير
 لقوله من دون الله ومعنى الآية ما يبين لهذا القرآن اي الموصوف بصنائه

في قوله ولا درك عطف على سلول واللام بمعنى ان المراد ان الله يهديهم
 ارادة الشئ فيحصل لهم في الحال

المعلومة ان يكون ذا افتراء من الخلق ان كلام الخلق قد نسب الى الله تعالى
 ولم يحيطوا بعلمه الظاهر ولم يحيطوا به علما كقوله تعالى واحاط بكل شيء علما
 فعدل عنه للبالغة وافادة انه كان ينبغي ان يحيطوا به علما احاطة تامة
 بحيث انهم احاطوا العلم المحيط به **قوله** امتن به اي بالعذاب وان كان نزوله
قوله عطف على ما قبل المورد يعني جملة الشرطية وهي ان اتكم الخ لا قوله
 ماذا بانفراده **قوله** ملعنوا من العانة وقد جعل الاعتناء بالشئ مستلزما للفرج
 حيث جعل بذلك فليفرجوا مفسر القول قل قوله قال بيان معنى السب بذكر
 قوله فبذلك فليفرجوا وتكريره **قوله** بعد الاحوال يعني قوله قد جاء تكموعظة
 من ربكم وشفاء لما في الصدور فان المعصود منه اظهار فضل الله ورحمته
 ليعرفوا **قوله** ولا يعرف ممكنا غيرهما اي غير السماء والارض ليلتحدا الطرفين والمطرف
 والمشتق بينهما كل ذي النار والهواء **قوله** تعالى الذين امنوا وكانوا يتقون
 الخ الذين امنوا اشار الى القوة النظرية ويتقون الى القوة العلمية **قوله** الظرف
 المجرد اراد به الليل يعني انه ليس للسكون والنهار سبب للاضرار يعني
 من حيث ان السكون يكون بالليل والنهار ولا يصلح ان يكون بالليل الا
 بعارض كالراح **قوله** اذ قال لقومه بدل من الماء او حال منه وقد ذكرنا ما يملكون
 به في المائدة **قوله** او الاجماع فانه المقصود على التفسيرين **قوله** ظاهر يعني انه
 من ايات الشئ يعني وان وانضم والمراد ايضا كونه سحرا وايضا حروسة
 من بين افراد السحر **قوله** والمحكي مفهوم قوله اسم هذا وهو قولك هذا سحر **قوله**
 دعاها لئلا يراى اسرائيل وهو بدل من قوله او الذرية على تقدير كون التغيير

لفرعون من بين آل فرعون المذكورين قوله وقال رجل ممن من آل
 فرعون الخ **قوله** وافرادهم بالضمير حيث لم يقل ان يفتوه **قوله** فانه لا يوق
 مع التخليط فالمرتب على الدعاء وجوب الاجابة مقدما لحصول المقدرة والزم
 على القدرة وجوب الاجابة مطلقا **قوله** اي احد اسياده اي منزلا ومن جبا
 يرجع اليه للعبادة **قوله** فتودهم يعني ان الكفرة كانوا يعرفون ان النوح
 الى بيت المقدس لعبادة الله ويوردونه لذلك وما كانوا يعرفون ان
 النوح الى الكعبة في عبادة الله تعالى **قوله** دعاء بافظ انتهى فيمن
 اذ يستنزل الرضاء بعد الايمان والاولى ما ذكر من العطف على ليضلوا
 ويحتمل ان يجعل خيرا بافظ انتهى **قوله** ولا يتبعان من مع ايضا اي من مع
 ايضا تخفيفا للنون وهذا غير مشهور ولا ولا كان مرويان عن ابي ذر كان
 وهما شديدا لانه مع تخفيف النون ويشام يوافق اليافين في تشديد ههما **قوله**
 او يدركك بعد جعل الدراع بالنسبة الى المدين منزلة البدن بالنسبة الى
 الريح **قوله** او يدركك كأنه كان مظاهرينهما اي ليس الدرع بعضها فوق
 بعض وهذا كما يقال ظاهر من نونين اي طابق بينهما **قوله** تعالى فانت تكبر
 من في الناس استندل المعنى في يكون تقديره من التخصيص على ان المعنى لو
 ربك مشية اكرام **قوله** رتب الاكرام على الايمان على مشية الله عدمه والملائكة
 لقوله بالريال الله ان يقول ورتب الاكرام على عدم المشية **قوله** في هذاها
 منصوب مفعولا لقوله بحمد الله تعالى فلا اعبد الذين الخ اي هذا الشكر
 على خلاف ما شيع اي لا اعبد الا وجهه الشخص **قوله** تعالى وامرت ان اكون

في قوله تعالى ولا يعبدون الا الله

من المؤمنين يدل على انه حملان على الموصوفة فيوقف على ان لا يجب كون صفاتها
جملة خبرية والظاهرة انهما مفسرة لان امر الرسول بمعنى الوحي والرحمة فسر
ثارة بالخبر لقوله تعالى واوحى الى نوح انه لن يومن واثان بالطلب لقوله
واوحينا الى موسى ان اضرب **قوله** ولم يستن اي لم يقله فلا اراد لفضله الا
للدلالة على انه مع ارادة الله الخيرة والفضل لا يريد في الله اياه لكن ما اراده
الله تعالى بمع اليه ولا يردده احد **قوله** هو مكية وهي مائة ثلث وعشرين
قوله باعتبار ما ظهر من حسن التاليف بين الحمل ورعاية المناسبة بينها
وفضاحة الالفاظ والبلاغة وما اخفي اي اخفي امره كالاشارة الى مسائل
العلوم والحقايق المستنبطة من القرآن الفوائد ما بين الامر من اي
الغاوت بحسب المرتبة فان مرتبة الرجوع الى الله والتوجه الى طاعته فوق
مرتبة طلب المغفرة **قوله** لا يهلككم ينبغي ان يقال ولا يهلككم الا هلك المذكور
لان المتأني للمنع **قوله** والارزاق والاجال يعني يكون الاجل مسمى معين لا يتغير في كون
المنع متغيرا على الاستغفار لان اسباب مقدر على وجه ترتيب السبب عليها
قوله فصل في دينه اي فصله بحسب امر دينه وقوله في الدنيا والاخر متعلق
بقوله ويعطى **قوله** او يقولون ظهورهم الخ لان تحريف الصد عن الشيء يستلزم قوليته
الظهور اياه **قوله** اي اياه الخ لما كان الله تعالى بعلمه رسوله صلى الله عليه وسلم
ما حفي عليه كان الاستغفار من النبي مستلزما للاخفاف من الله فلذلك فسر
ضمير منه بالله تعالى **قوله** انما اتي بلفظ الوجوب الاول ان يقال لما يدل على
الوجوب وتوجيهه ان المراد بلفظ الوجوب لفظة له اختصاص بالوجوب ^{ثان}

للاختصاص

للاختصاص باللسان **قوله** اما كنهها في الحيوة والمبات اراد بامكانها كالظهور
تسوية المبات القبول وهي المراد بالمستودع **قوله** في الحيوة فالحيوة مثلا مركب
من العناصر فيصير جزء الحيوة كالظهور ثم ترد يدن الا دمي فيهم فيحصل منه
درو من دمه المني ومن المني النطفة **قوله** والاختيار الشامل يعني
الاختيار والامتحان يتعلق باعمال المكلفين حسنها وقبيحها فتخصيصه بالاجتناب
للتعريف المذكور **قوله** الا كما لا يحريه عن شبه الكلام المجز المؤثر في قلوب
المؤمنين ونفسهم بالصبر والرقية **قوله** وفي لفظ الادافة والمس الخ حيث استند
ادقنا الى الله وهو دون الثاني مسه **قوله** ترك بليغ بعض ما يوجب هذا تعظيم
لما احتمله النبي صلى الله عليه وسلم من شأن التبليغ فكانه قيل احتمله الاحتمل
التخصيص لترك بعض ما امره بالابلاغ **قوله** او افترحوا وهاولوا الخ سواء رد
قوله او افترحوا ما يجوز سؤاله وهاولوا في العمل **قوله** واعلموا ان كاله
الا الله يعني ان التوحيد يصح اثباته بالقرآن لان كونه من عند الله شيا عجا
وليس مفرعا على التوحيد حتى لا يصح اثبات التوحيد بدلالة القرآن عليه **قوله**
وكانه العلة حتى ان يصح السمع بعده فيما يخالف رضى الله بفضي عذابا
وصرف البصر كذا لك ايضا فضعف العذاب **قوله** تعالى اني لكم نذير مبين
ان يقال لما يلا بان لكم ينقد بوقا يلا بانى لكم نذيرا ذلوله بعد القول وعلق
الباء بارسا كان الظاهر ان يقال بانى لكم لا بانى لكم فاسل **قوله** لان النبوة
في نفسها هي الرحمة الخ اي بلا ذكر النبوة والرحمة كان الظاهر فعبا فاجبا
او لان هي الرحمة وهذا ناظر الى قوله باسماء النبوة وثانيا بان حق النبوة

في قوله تعالى انما اتي بالوجوب الاول ان يقال لما يدل على الوجوب وتوجيهه ان المراد بلفظ الوجوب لفظة له اختصاص بالوجوب

وهي المجرى توجب حتماء التنبية وهذا ناظر الى قوله **قوله** تعالى
انتم مكموها الخ المفسر للانكار لا التزام واستفناح عالم المتنبية لا كراه
على الهداية اى المحركة على الهداية حال كونكم كارهين بل كان ينبغي ان يكون
اقامة التنبية ونصب الدليل **قوله** واسناده الى الاعين للمبالغة المبالغة في
على ان المراد الارادة الظاهري المستند الى احاس البصر فيكون كقولك
ابصره عيني **قوله** وما عاينوا عطف على ما تقدم بحسب المعنى كانه قيل استرؤوه
بارد الروية ولا سعدان يكون الفتحة المصححة به يباى الروية **قوله** تعالى
وقال اركبوا فيها بسم الله الخ يعنى ان قوله اركبوا فيها بسم الله دل على
ان اركانهم بحكم ثم افيد ان الخاذا بالركوب رحمة الله تعالى افضت ذلك
ولغرض لما حمله عنك **قوله** من ان الماء يطبق هذا التطبيق انما يمكن اذا لم يكن
للسقاية منفذ يتفقد فيه الماء **قوله** وان صحى وان صحى ان يطبق فعمل ذلك
قبل التطبيق حكاية سوع حذف حرف الدابة لان حملها الجواز نقل بعض
الحكاية الدالة على البعض الآخر قوله من حسن نظرها الخ من حسن الظن
تقديره بلغى ما ك الزيادة الاهتمام لان المقصود رفع المهلك وماء السماء انما
يهلك غالباً اذا اجتمع في الارض **قوله** على كنهه الحال مع الايجاز فمن الاجاز على ذلك
السقاية كدالة سياق الكلام عليها **قوله** مسلماً من المكان الظاهر ان يقال اى
مليئاً بسلامة من المكان من جهه او السلام وبه مناعليك وبركات اى
وبركات عليك اى بزيادة خير في نفسك وبزيادة في سلك **قوله** للشعب
الامر اى لصيرورته طوايف **قوله** وايضا البئر الخ دليل اخر على وجوب جازعوا

عن استغفر ولا تفرغ الاول ان التوبة وسيلة للتزيب المطع على الطلب فيحصل
الطلب عنها وتفرغ الثاني ان التوبة رجوع عن غير الله اليه تعالى والبا
عليها معرفة كماله تعالى وفصله فيكون التوبة سائرا عن معرفته وعن
الرغبة فيما عنده كذا فسر في الكشاف استغفروا يا منوا وكان على الشارح
ان يذكر تفسيره بما هو اثير يقول انما يكون بعد الايمان **قوله** ويضاعف قوله
الخ يعنى ان كثرة الاستغفار يودى الى كثرة النعم من الله تعالى المستزمنة
لنيل القوة ولهذا امر حسن ابن على بكثرة الاستغفار ومن اشكى اليه عد
الولد فاكثرا الاستغفار فولد له عشر بنين **قوله** والالغوى ليس الاحمل
من الاعراب كما في الا الذي يعنى عبرها المعنى لا دخل الا في حسب ما بعد
بان يكون الاستثناء بل نصبه بالفعولية وهو المراد ظاهر فينبغي ان يقال
ولا املغى **قوله** وان توافقنا في الدين الخ الظاهر لما راينا وعهدى الحنبلى
خرج محذوف اى كايين في حال كونها ضاحكا اى حاصوا في لسانه بفتح
اللام اى في زمان صيرورته اذ ات عقل وحقايدها بسببه ليدنها حصين
وان الحلبا بفتح اللام متعلقا بمنعول لم يعدد المعنى لم يعدد انها ولم يتجاوز
عن مرتبة ان حلبا **قوله** استثناء من قوله فاسر باهلك لان المقصود نفي لفظ
عمران على حتى بلغت احد عشر **قوله** وابوعمر وبالرفع الخ يعنى لو كانت
النصب بالاستثناء في فاسر مع تفسيره لا لثبات بما ذكره لزم تناقض قران
الرفع والنصب لدلالة احد هما على دهاها والآخرى على عدمه مع انه
لا يجوز تناقض قرانين **قوله** لان القوا قطع الالفاظ التي يتقطع ويحرم بثبوت

مدلولها لا يصح حملها على المعاني المتناقضة ولا لزوم ثبوت النقيضين خلافاً
 ما بطل ثبوت مدلولها فان ثبوت النقيضين فيه ليس بلازم لا مكاناً متفاه
 احداً المدلولين قوله لا يلتزم مثله في قوله ما فعلوا الا قليل يعني يجوز
 ان يكون عامل المستثنى منه في قرائي الرفع والنصب في امرائك واحد
 وهو قوله لا يلتزم فلا يكون لقوله فاسر دخل كان العامل في قرائي
 الرفع والنصب في قوله ما فعلوا الا قليل والا قليلاً واحداً وهو ما فعلوا
 ولما كان بين المثالين فوق تكون اكثر القراءة في قليل على الرفع بالبدلية
 وهو المختار لكون العامل يعمل في البدن بدون واسطة الاو يعمل النصب
 الاستثناء وبواسطة الا في قوله الامرائك اكثر القراءة على النصب وهو
 خلاف المختار فيها كان المستثنى منه مذكور في كلام غير موجب فيجب
 الظاهر ان يكون العامل لا يلتزم فيكون العامل اسر لانه يوجب دفعه
 بانه لا يبعد ان يكون اكثر القراءة على خلاف المختار لزم بين وجهه وتوجهها
 ان الفران ثلث احدها الروية المتواترة ثانياً موافقة المصاحف العثمانية
 ثالثاً موافقة وجه من الوجوه القرية اعبر من ان تكون الوجه المختار عند
 عرب العرباء او لا يلزم من ذلك امرها كان شاملاً بقوله لما كان الاستثناء
 من النفي مستلزم ما للاشياء يكون الاستثناء من النفي مستلزم ما للاشياء
 الملازمة لفرق عدم الواسطة بين النفي والاثبات وجودها بين الامور
 النهي كما في المسكوت عنه قوله ولذلك علله يعني ان قوله ان لمصلها قطع
 ما يفرج على الانكشاف وبحسن ترك النهي في مثله كقولك الانبياء زيد عن امر

لانه

لانه فعل في الحرب اليه فلا فائدة في النفي بحسن الامر بالحرب وبطله بنوك
 انه فعل في الحرب لانه ان لم يرض بفعله فان الامر مناف لمراة وان رضى
 وقد قطع بوقوعه فالامر ليسه مستعبر عنه قوله ولا يحسن جعل الاشياء هذا
 نظر الى ان الاصل في الاستثناء كونه منفصلاً واما اذا انظر الى ان المنقطع
 يكون منصوباً وقد قيل بقوله على قراءة الرفع فينبغي ان يقول ولا يجوز بدل
 قوله ولا يحسن قوله هو يولد الاصل يعني ان الاصل ان يكون الامر بمعناه
 الخفيف وايضا جعل التعديب سبباً عن الامر بقوله فلما جاء امرنا جعلنا
 عاذاً لها فلما كان الامر بمعنى ازم كون التعذيب هو الفعل المذكور
 مسبباً عن محي العذاب وهو في معنى التعذيب فيكون بمنزلة جعل الشيء من نفسه
قوله تعالى من بعد ذلك وضد الحجة وضفها ونظيها على الوجه المعمول في الارب
قوله على ناول الحجر والمكان الخ يعني ان يرجع الى التجارة وتذكير بعيد لتأويل الحجة
 بالحج وان رجوع القرى فتذكير لتأويل القرى بالمكان **قوله** فان الازدياد ابقاء
 يعني ان الازدياد الذي يحصل لابقاء هذا الطريق ليس بواجب فلا يكون هو
 المراد في قوله او فوالدال على الوجوب فالنفي بقوله بالفسط لاخراج هذا
 القسم منه **قوله** عطف على ما ان يترك الخ لا يخفى انه لا يصح عطف ان يفعل
 على ان يترك بقراءة النون فيهما **قوله** وان يترك فعلها بالانشاء اي مطلقاً لا على
 قراءة الناء فقط والمعنى على قراءة الناء اصلونك تأمر ان تفعل ان في المثلث
 ما نشاء من منع التثنية والتثنية **قوله** لا يستبدى اي لا شغل به واحده لنفسه
قوله حق الناس يستند وهذا من قوله ارايت ان كنت على بيته من رى فانه فاستند

هذا هو المختار في قوله على ناول الحجر والمكان الخ

استفاد ان مقابل اتباعه السه ويضع ادا من وثقاه به وقوله وارزقني
قدر لي حصول حق النفس ولا ينبغي ان لا هما نفس ولا اعمالها في طاعته وبلغ
امر ونهييه وقوله وما اريد اشارة الى رعاية حق الناس **قوله** قياسا على القضاء
والشهادة فصل الخصومة بين معينين فلا بد من مشاهدتهم والمقصود
من النبوة تبليغ ما يكلف به الناس بدون تعيين **قوله** ظهريا الظهري الذي
يجعله يظهر اي منشأ **قوله** تعالى بس الرعد شيء ايضا في لئى ليحل ويقف **قوله**
والجمله مستأنفة تفديع بعضها على لانه في الكتاب **قوله** وليس يصح
من حيث العربية لكن وان كان محكي من حيث المعنى **قوله** وان شانه المعنى
ان صيغة الاسم هذا دل على ان اليوم من حرم بالجمع فيه واستاده الى الناس
مع دلالة على الثبات بل على انه لا يمتكون عنه **قوله** اي كثير مستد الى قوله
شاهدوه وهو معنى شهود في الآية والبيت ولهذا اخر عن البيت بهما **قوله**
من تعظيم اليوم التحديد عما اخرى فيه بالسبب من المعصية حمل درس الاشهاد
قوله او نحوه الحق قوله هل يظنون الا ان ثابته الملائكة او ياتي ريك وضرب
ما شان امر او عذابه **قوله** فيعندرون في موافق اخر الحق ويحتمل ان ذلك في
قوم وهذا في اخرين **قوله** فان النصوص الحق تعنى منطوق النصوص دال على
التابيد **قوله** تابيدوا مهم الحق المراد باله وامر مجرما استمرار الوجود بدون مد
عدم الانقطاع والالكان اضافة التابيد اليه نوح تكرر **قوله** على سبب التمثيل
متعلق بقوله التبديد بقوله عبرون فان يعتبر العرب ليس للتمثيل **قوله** وقيل المراد
سموات الاخرى وارضها الحق يعنى ليرى نص على تابيد ارض الجنة وسمائه لكن دعوا

راحة اهل الجنة استثناء لان يكون لهم مثل يكونون في ظله ونثل يكونون
فيه وفي قوله القليل لا يظهر من مثل بحث وهو انه يؤقت على وجود الشمس
هناك ليستعوا بالظل **قوله** استثناء من الخلود المستثنى ضمن مستثنى
خالد من **قوله** عن الكله الذي عن الكل من حيث المجموع فتصدق زوال الحكم
عنه احد الامر من ما ينزله عنه كل فرد او عن بعض الافراد **قوله** وهو المراد
الطبعي ان الزمان المستثنى في الاستثناء الثاني زمان كون فناء الموحدين
في النار مع قوله وهو المراد مساحاة ولوحول ما المعنى من لم يكن هذا مساحاة
ولم يمتحج ايضا الى قوله لان زوال الحكم **قوله** او من اصل الحكم اي واستثناء
من اصل الحكم الذي هو قوله فاني النار **قوله** في الاستثناء ليس الانقطاع يعنى
ان المقطوعة والانقطاع هو الاستثناء بعد الوجود والامانة بالجنة
لا ينقطع بل يدوم ابا فالاستثناء هنا باظهار الاول كزمان الحق الديني
بخلاف العقاب بالنار فانه ينقطع كعقاب فساد المؤمنين فين الثواب للعقاب
فرق في التابيد **قوله** ولو لم يجر ايشير الى ان التوبة يكون بمعنى الاكثار في الاعطاء
ونحو فلا يكون مجازا ويكون بمعنى الاتمام **قوله** فيكون مجازا **قوله** كالنوسط بين
التعطيل والتشبيه التشبيه هنا ان يشبه الله تعالى بالانسان في اثبات الحد
والحاجين والحر والدم كان على المشبهة فكفر هاهل الحق بذلك الزجر
التعطيل على ما في المعتقد المتولد بما قاله المعطلة وهو انه حال على الله ان يكون
محتاجا الى ان يحصل عليه افعال العباد وارادوا به ان الله غنى عن ان يحتاج
العباد في اعمالهم فلا يحتاجون فكفروا بالايات الناصبة على خلاف ما ارادوه

منه

والمناسبة لمقابلة للشبهة ان يراى في الصانع **قوله** والاغفال من تليغ الوحي
وبيان الشرايع وفي الافعال من القيام بطايق العبادات **قوله** ومن تليغ معك
اي كانا معك فليس معك طرف تاب ولا طرف امن والا لزام مواد باعها
الثوبة والايان لاحداث الشئ احدهما **قوله** بخوقياس واستحسان الاستحسان
عندنا ليس بحجة وهو دليل مفرج في نفس المجتهد ويجوز عن ما به **قوله** وانما
الحاى الخراف عن النصوص قيد له على ان مع القياس مخصوص بما اذا وجد
نقص بخالفه القياس **قوله** والواو للحال الخ من ضمير نفسك فيكون النصرة
والابعاد بالعذاب واجبا به كلما منفرجه على الذين ظلموا فلا يحدروا في العود
بان الخطاب في لا تركوا للخطابين ولا تظنوا **قوله** وانصاية على الطرفين
لانه مضاف يعنى ما صدق عليه الطرفين وقوان لفظ طرف مضاف الى الزها
الذى هو طرف وضمير اليه راجع يعنى ما صدق عليه الطرفين وقوله وانصاية
على الطرفين اي على الظرفية **قوله** تعالى فاصبر فان الله لا يضيع اجر المحسنين
بالصبر المشتمل على الصبر وغيره لذكر بعد الصلوة المناسب له وعدل
عن قوله اجرهم الى اجر المحسنين للاشارة الى دليل وهو ان الصلوة والصبر
احسان وهو ما موربه في قوله واحسنوا ان الله يحب المحسنين ولما كان المعنى
للاحسن للايمان بالشئ الحسن علوان الصلوة والصبر بحسب اقتل انما بالاعتلا
لان ما خلا عنه ليس بحسن **قوله** يستبقى افضل ما يخرج به يعنى ضرب ما يخرج به و
يظهر من الاموال ويستبقى لنفسه بعضه الذي هو افضل **قوله** ولا يصح الخ
هذا التفسير يبنى على ان يكون من في اثنين قوله قليلا **قوله** ويعضده بعدد

الاغفال

الاغفال الخ لان الاغفال مقابل للخبر **قوله** ومن عصاها جميعا يعنى ان
اجمعين تأكيد للنوعين فلا يلزم ان يتعلق الحكم بكل افرادها او بكل افراد
احدهما فهو من قبيل استعمال صيغة الجمع في اثنين **قوله** يوسف مكيه **قوله**
ما به واحد وعشرين آية قوله ولو كان عنما صرف اذ ليس فيه الا العز
قوله شهدت بحجة الخ لانه في المشهور منوع من الصرف **قوله** وابوعمر الخ
صوابه وابوعاص **قوله** لا زها حركه اصلها لان الاصل في ما اي فتح الياء والكو
التخفيف **قوله** منزلة الامير اي منزلة الاسر الثاني من المركب **قوله** والرويا كالروية
الخ انطباع الصورة المحلية او النفس بوسيلتها بالصورة الحاصلة المحلية
اليه **قوله** بالملكو اي معالي المجددة لان العلوم حاصلة لها وصورها واقعات
من تسمية فيها **قوله** فيصور بما فيها اي في صور المحلية او النفس بوسيلتها
بالصور الحاصلة فيها من الحاصلة الحاصلة في المجدرات اللايقين تلك المحلية
او النفس بوسيلتها بالصورة الحاصلة فيها ما خوزة **قوله** فراغها من تدبير
البدن او في فراغ لان الفراغ عن تدبير البدن نوع بحد **قوله** الا بالكلية والخبر
اي بان يكون الجزئي المشاهد جزيا للكل الحاصل في عالم المجدرات والا فاني
وان لم يكن شديد المناسبة كان يكون جزيا لما هو شبيه بالكل الحاصل
قوله من تعبيرا الرويا الخ خبر بالتأويل والتعبير لان التأويل بيان ما يولى اليه
الشئ والتعبير ما يولى اليه الرويا وسميت الرويا لاحاديث الماذكر **قوله** و
اربعة احراف الخ ذكر بعضهم كصاحب المعالي عشرة ووافقه الشارح لقوله
العشرة وذكر بعضهم احدى عشرة كان تخشعي ووافقه الشئ في التعداد **قوله** ودره

بنيوسف

فاد قوله ودينه على ما في المعال **قوله** تعالى مالك لا تأمنا لعلنا في السوء
الروم وهي الايمان ببعض الحركة وهي الضرورة لا التمام ايضا وهو هنا الاثبات
الى الصفة من غير التلطف بها واثبت في الفقرة عن ابي جعفر الادغام المحض
فقط وترك الادغام مع ترك الروم في الشوا **قوله** ووفقا ليس معنى لان احد
راوي ابي عمر وهو الدوري فممنه وصلا ووفقا والاخر وهو السوي
فممنه وصلا ووفقا **قوله** استبنا وهم استبنا وهم رواية فقد راوى انهم
صاروا بعد ذلك انبياء **قوله** وفي جمع الضمير اى ضمير الجمع وهو الاخوان
والوارد واحياه **قوله** والمشهور من اولاد فرعون اى المشهوران فرعون
موسى من اولاد فرعون يوسف وكانوا يقولون فرعون لكل من يسلط على
قوله من جعل سراة غير الاول غير محتمل ان يكون زوج زليخا في الرفع
فاشتهاه فيكون الثمن الدرهم **قوله** لما قد من متعلق بقول المقدراى قال ذلك
او قال المذكور وفي الآية وفي الكشف وقد يفسر فيه الرشد فقال ذلك **قوله**
كما فعل بسنة الضمير في سنة يوسف والمراد عوام القوم كما سنذكر **قوله** تعالى
لقد همت به وهم بها الا هم عابان عن حوادث الطبيعة وروية البرهان عابان
عن حوادث العبودية فان الرجل الشاب اذا رأى المرأة الجميلة يقع بين الشهوة
والحكمة والنفس والعقل محاذبا وتنازعا فالنفس محدية الى متخفى العبودية
قال جعفر الصادق رضى الله عنه البرهان النبوة التي اودعها الله في صدره
وقال على بن الحسين كان في البيت ضم تشرقون المرأة عنها ثوب فقال يوسف
وان احق استحيي من ربي فربا قول معنى راي على قول جعفر لا خط وقصوره

قوله وكان على ناول ان الخيعني ان الشك وكان يدل على الرجوع والحصول
فيجب التناول ما يكون مستقبلا فتقوله ونظير يعنى في ناول الماضي والمستقبل
قوله سورها الله انشودة النسبة الى البراءة نحو اساء القوم ما شان يد **قوله** على
طريق الخطا به اعنى قوله ارباب شمر فون خير كقولك ان حكرك عليك حكما
كثيرا ام ان يحكم عليك حاكم واحد **قوله** الا ان ياول النطن الخ فالنطن من الناط
منها لا يوسف لانه على اليقين لا الظن **قوله** تعان قلبت في السجى بضع الا
احتراز عن الاستعانة بالناس في غير كطلب موسى عانة هرون وطلب رسول
الله صلى الله عليه وسلم الحاء **قوله** انما استغنى عن بيان حالها اى حال السبيل
وهو عليه الياسات منها على الحصر المذكور فقوله ياكلن سبع عجاف يدل
عليه لتفاسد الحالين **قوله** لان التمييز بها الخ يعنى ان التمييز لبيان **قوله** الطبيعة
والعجاف وصف فلا يدل على الذات فلا يدل على الجنس والحقيقة فلهذا نصف
سبع الى عجاف للتبيين **قوله** فانه لبيان الجنس يعنى ان المقصود تمييز السبع
بنوع من البقرات وهو السمان مشهولو وصف السبع بالسمان لكان التمييز
بجنس البقرة ويخالف المقصود اعتبارا لان السمان على الاول اكثر مقصود
اعتبارا لان السمان على الاول اكثر مقصود به بالبيان والتوضيح لان تمام
توضيح الوصف الى توضيح التمييز وايضا على الاول يكون الاحتراز عن كون
البقرة مما ريب وعلى الثاني يكون الاحتراز عن كون ما دون السبع سمان **قوله**
ان كنت تريدون الخ لانه لا مرأى ادعاء له فان حباب قوله بين المعبر والمعتبر
به اراد بالمعبر قوله ياكلن سبع عجاف فانه اسند الاكل فيه الى البقرة المعبر

بالسبب قوله اي نفسه هو الله يعني يكون محالهم بان يعنيه في فهم قوله لعدم علم
ذلك بالوحى الخاى ذلك الذي هو البشار بقوله ثانيا من بعد ذلك
عام فيه يغاث الناس وفيه يعصرون **قوله** وقرئ على البنا للمفعول اعلم ان صا
الكشاف ذكر قراءة المبني للمفعول ثم ذكر هذا ليست بعد ما فسر للمفعول لقوله
من حصى العبد اذ الذي يعناه للاناحة وهي التواضع التي ينصل بالارض
لن اعضائه اذ ايج فقد اخطأ هذا الشارح حيث ذكر بعد تفسير المبني للفعل
للقوله ثبت واستقر والصبر والسد والصفاء الحجر الاملس واصافة الصبر الى الصفا
من قبيل اضافة الصفة الى موصوفها وما رسل اي يهضها ورفها ومنها
اي مصر في السير **قوله** جمع بين الحرفين الخ لما كان المقصود معنيين ظاهرهما
ولا فائدة مشاركة اختصاص يوكل لانه لا اختصاص يوكل البنى بالله تعالى والفا
لا فائدة سبب توكل عن توكله وهذا الميرقل فعلية ليتوكل المتوكلون تعالى
افادة الاختصاص والنسب فيه ايضا **قوله** تعالى في دين الملك الخ يعني ان يو
كان يعمل في الامور على دين الملك فعلمناه ان يعمل في هذا الامر على دين يعمر
فيحصل به المقصود وهو احسان بامر **قوله** اذا كان خيرا واصله الخ يعني ان
الحصنم للكلام والصلة متم للوصول فلا يقطع الطرف والمقطع عن الاضافة
احدهما النقصان بهما فلا يمتان غيرهما **قوله** مما اوردى الملك ذلك فكيف علم الملك
ذلك وهو شرع لا شرع الملك في تفسير قوله تعالى الا وهم مشركون بالنور
والظلمة اي بان كلامهما يورف الوجود اي بسا مخلوقين **قوله** لنزوى العقول
المبراه ارايه الا حتران عن ميل من يولف بالحساب فانه يدخل الوهر في احكام

عقله

عقله فيجمل الكاذب وهذا الذي ذكره يناسب قوله تعالى انما ينشئكم اولوا
الالباب حيث افيد الحصر مناسجته ثامة والله اعلم **سورة الرعد مدنية**
وهي خمس واربعون آية **قوله** وان يكون لخصم ليس بحسم ولا جهماني
الخان كان جهما او جهمانيا لكان اختصاصه من ساير الاجسام والجسمانيا
بذلك ترجع بالانرجح **قوله** حالوا بربهم ان حال لا يكون جمع الجمع لكن
غير الفياس والمقصود يصحح كون دواى صفة لحيال مع انه مفرد فوا
على فاعله فالمفرد راسه ومفرد الجيال مذكور وهو جمل فلا يوصف بربه
قوله بان حالوا جمع اجل **قوله** وقرأ حفص بالضم هذا القراءة لا يشي عن حفص
فانها تبه يعني على نقد ركونها معد بين وقوله اي لما فيها اي في الرحمة
هذا على نقد ركونها لا زين **قوله** يعني ان يكون مصدريه بانها لو كانت
موصولة او موصوفة الى نفذ يرعا يدوم مفعول الفعل لان ما **قوله** والحق على
الوجهين بقوله وفيك يدل على انه هنا ثلثه اوجه وان قوله الدعا الحق
وقوله اوله الدعوى الخافة وجهان في اضافة الدعوى الى الحق وينبغي ان يوجه
ما يفهم من الكشاف وهو ان في الاضافة وجهين احدهما ان يراد بالحق يقين
الباطل كله الحق فالاضافة للابسة كما نفيل دعوى الحقيقة الثاني ان يراد
بالحق الله تعالى على معنى دعوى مدعو الحق اي المدعوا الذي يسمع ويجب
وهذا الشارح جوز ان يكون مدعو الحق هنا غير الله تعالى لقوله وقيل
الحق هو الله وصح في اول الكلام ان يكون الدعوى بمعنى دعوى الخواى
عبادته وان يكون بمعنى الدعا حصل لوجهان بهذا الاعتبار ويمكن ان يقال

الوجهين بقوله وفيك يدل على انه هنا ثلثه اوجه وان قوله الدعا الحق

المقصود من قوله وقيل الخ وهو قول وكل دعاء اليه دعوى الحق فلا يلزم
 التجوز المذكور ولا قوله الذين يدعونهم المشركون الخ اي المشركون الخ
 الروية فالمشركون يدلون العاوي في يدعونهم **قوله** تعالى بقدرها ويحمل
 ان يرجع ضمير بقدرها الى الماء اذ قد يوش الماء ويقال جارة فلان يكما
 يرجع الى الماء والمعنى سالت لا تبار بغير الماء المنزل بحسبه وهذا المعنى
 اظهر **قوله** على وجه النفاذ ينبغي ان يظهر متعلق بقوله على كما في الكشف
 قال هكذا عبارة جامعة لانواع العزيم الكفر في ذكره على وجه النفاذ
 به فان قوله على وجه يتعلق بذكره ولا متعلق له في كلام العاصي ووجه
 النفاذ به انه لم يصح بذكر بلدا لها وبغير عن الجمع بصفة حفية هي
 صفة الخطيب **قوله** يقرن بعضهم بعضا يعني ان اياه هو وانوا جهر وذرياته
 الموصوفين يقرن بهم **قوله** وفرحوا الظان ضمير فرحوا الموصوفين بالتقصير
 القطع والافساد **قوله** وتطمئن قلوبهم بذكر الله فان قيل هذا يناقض قوله تعالى
 اما المومنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم قلنا لا منافاة لان حصول
 الاطمينان بذكره تعالى يكون في حال الفزع والخوف من الناس وحصول في حال
 الغفلة والميل الى المعصية **قوله** وبحسب عند قرابة الجواب المحذوف على ارادة التظيم
 لكان هذا القرآن وعلى ارادة المبالغة في العناد لما اسوا **قوله** وهو ضراب
 عما تضمنه لكن الاضراب ليرد على رده ما به التقي بعبته اذ التقي ورد على
 الميسر والتقطيع والتكثير والاضراب اثبت القدر على هذه الامور **قوله** عن ايمان
 اي ايمان المذكورين من الكفرة **قوله** بان المانوس عنه الخ معنى ما هو المانوس عنه

والواقع

قوله الخ ولا يلزم ملاحظة هذا الوصف والاولى ان يقال عن العلم فان المطبوع
 لا يكون **قوله** لا يعلمها وهو العالم بكل شي يعني انه نفي ولا امكان التشبيه
 بين الله وبين كل نفس بانه العالم بما هم وعما لهم بوجه واحد هو ووجه ايج
 هذا فيج الشريك الذي تشبه اليهم بقوله وجعلوا لله شركاء مع الاحتياز في
 الاطلاق فاذا انما زعموا ان ما زعموا شركاء ليس لهم استحقاق ذكر اسمهم وصدهم
 وصحهم في هذا الزعم فاذا انه اساء العلم عيوب السموات والارض اي
 زعم منهم ان هذا الشريك اساء له تعالى لا يعلم من احوال الارض وارتك
 لاقبح الحالات نسبهم الى انه يتعوضون بما لا يعرفون من حقيقة شيا محال
 ام مستقيم فادرج فيه استباح الاخذ بالظاهر خاليا عن التأمل في الباطل **قوله**
 تعالى من يضلل الله المناسب المذهب السنة ان يفسر بضم الله يقول الخلق
 الله في الضلال والعدول عن الطريق المستقيم **قوله** المحذوف من الصلة وهو
 وعد المنقول اي وعدها الله بغير حرج ان انهارا **قوله** لا غير اشارة الى الحصر
 المستثنى من اضافة اسم الجنس وهو عبي الكافرين النار فافسادا فقام
قوله الكلية ولا يستعمل الى قوله وهذا تلايحه ينبغي ان يؤخر عن قوله
 الله تعالى اوله بر ما انا في الارض منقصها من اطرافها كما في الكشف فان **قوله**
 هذه تلايحه اشارة الى ما يفهم من قوله انا في الارض منقصها **قوله**
 ابراهيم مك وهي احدي **قوله** آية قوله على انه لا يدل سالكه يعني ان من شأن
 العزيم ان لا يدل من سلك طريقه ومن شأن الحيدان لا يجب سالكه ليلاب
 حدة **قوله** لانه كما علم يعني ان الله تعالى في الاصل اسم للعبود مطلقا فقلت على المعنى

في قوله تعالى ولا يستعمل الى قوله وهذا تلايحه ينبغي ان يؤخر عن قوله

بالحق فاختص به وهو كالعلم لا ابتدأ فيصح وقوعه عطف بيان **قوله** فان الخلق
 للشيء الخ فبدأ استعمال اللفظ الموضوع لذلك الطلب في سلبه وهو الاختيار
قوله نعمة وقت احكامكم اي الزموا وقت احكامكم فاذكروا ذلك الوقت واشكروا
 ذلك الاختيار **قوله** والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله الخ لا نهم يدعون
 الحصر في حقهم او لا ذل لان كانوا اخسين وبعسون باسمهم فالنسب
 الى هؤلاء الذين قال الله تعالى لا يعلمهم الا الله وهكذا الى ان يدعوا الحصر
 لجميعهم **قوله** عطفوا عليكم الخطاب للذين فكيف يكون ابديهم وافواههم
 لغير الانبياء **قوله** وما مضت به من معنى كانوا يحيون الرسل بنفوسهم انا كفرا
 ثم يشرون بايديهم الى افواههم والسننهم باعتبار ما نطق به اي هذا
 الجواب لا غير **قوله** وعلى هذا يحتمل هذا الاختلال زيادة على ما ذكر في الكتاب
 يعني لا يلزم ان يكون المراد وضع اليد على افواه الانبياء حقيقة والوجه الذي
 ذكره احرار ايضا غيل كما ذكر في الكتاب **قوله** فكونهم يتبدل الصور الخ المراد
 بتبدل الصور كونه مينا ثم علفه ثم مضغه ثم جروا نا وكذا اما قيل كونه
 مينا وهذا التبدل مستلزم لتبديل الطابع اذ في كل صورة طبيعة نوعية
قوله اصحاب لا خدود فاعل فيهم **قوله** او ما حلت الخ يعني ان تقدم صنعه
 امره من لا رادة الامر في تقديره او كون اللازم مقدر **قوله** وكان امر المواجهة
 احراز عن امر الغائب فانه يحجب بصيغة الغيبة كقولك لاسلم زيد بيدك
 المسجد **قوله** تعالى وحملوا الطاهران يقال المراد بانهم تسمى الطاهران الحاد
 نفسها لكران جعل الله فعلهم بما يلحق المسع على ما يليه وهكذا الى الصب

حتى تبين جريان الماء فيه ونحن ذلك مع عدة كونهما بعدا لغير كاشين
 الوجه الاخر **قوله** اسدما ان الخ الداب ان يفعل فعلا على الاتصال والاعتبار
قوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها عقبه ههنا يقول ان الانسان
 لظلم وكفار باعتبار فوايد عليه قوله لا تحصوها بعدم اسان الانسان لما يقا
 من النعمة من الشكر وفي سورة الخ ليقول ان الله لعفور رحيم باعتبار ما دل
 على قوله وان تعدوا نعمة الله من كثرة انعام الله على الانسان مع عدة
 اي انهم بالشكر الواجب **قوله** تعالى ربا جعل الخ الطاهر عدم وجود البلد
 على تقدير الثاني كان يقول اللهم اجعل هذه القرية الخائية اهلهما بلدا
 امنا ووجوه على الاول يقول هذا البلد باعتبار ما يؤول **قوله** ومن عصاني فا
 الخ يعني ان من عصاني معناه عصاني بعبادة الاصنام لنقدم ذكرها وقوله
 رب ان من اصلائ **قوله** وتكريرا لتمامه وتوسطه الخ يعني ان تكرير ربنا بطريق
 التوسط حيث دخل الثاني على قوله ليفيدوا دل على ان المقصود اقامة الصلوة
 بخلاف الركوع بحيث لا يكون الثاني داخل كقولك ربنا اي اسكنت **قوله** مرة
 الفرق الخ بينه وبين الولد والديه **قوله** الذي وهب لي اي من سائر **قوله**
 المراد به الله الخ وجوز في الكتاب ان يكون المراد الله ان ما عالوم **قوله**
 الطاهرون والاحسن ان يقال انه لحدود علمه التي وتكرير **قوله** ودنا الى لنا
 هذا اذا ريد ان هذا القول في الاخر **قوله** بل يلفظ الخطاب دون الحكاية الخ
 فالظاهر ان يقال اقمتم من قبل ما لنا بطريق حكاية المستكبر عن نفسه ليكون
 عبارة قسمة من قوله لكن عدل عن الخطاب ليطلق قوله اقمتم **قوله** انكم

حتى تبين جريان الماء فيه ونحن ذلك مع عدة كونهما بعدا لغير كاشين

في الكفر فيكون الامثال بكسر الميم وقوله او صفات فيكون جمع المثل بمعنى
 الحالة القريبة **قوله** مثل الامر النبي الخ في الكشاف ايضا ولذلك ان يمنع كونه
 من تبدل الصفات ويدعى انه من تبدل الذات لانه مال السمة عن الحقيقة
 ويكتب بعدها الحسنة كما فعل من تبدل الذات ويمكن ان يجاب بان الآية
 ليست لافتادة هذا الحديث بل لافتادة ان الافعال المقتضية للمقابرتين
 عليها الثواب **قوله** ان يكون الحاصل بالتبديل اذا اريد تبدل الذات وقد
 ان غير الارض والسماء صادق على كل ما هو غير الارض والسماء المخصوصين
 سواء كان ارضا وسما اخرين او جنسا سايرا للجنس الارض والسماء ولما اذا اراد
 تبدل الصفات فيغني ان يكون المراد تبديلا بالارض وسما اخرين ونصب
 الارض ارضا اخرى وهي ارض جهنم **قوله** على ما اسع به ليل يحرر نظم الآية **قوله**
 تكيل الرسل للناس يعني ان احد هذه العوايد يعود الى الرسل وهو تكيل
 الغيوا شيئا ليه يتوله لينذروا فان الضم والانداز لا بد له من تاصح منه
 والثانية تغيير الناس واشير الها يقول وليعلم انما هو اله واحد وكذا
 الثالثة واشير اليها بقوله وليذكر اولوا الالباب **سورة الحجر مكية وهي تسع**
واقعة قوله والعنيفة في حكاية الخ يعنى العنفة في قوله لو كانوا حيث لم يقين
 لو كانوا يكون عيانا ودار لهم متعولة **قوله** وان حاسب منهم افاق في بعض الاوقات
 هذا اقول احد لغز لا تجل في الامور فقد سدم الناس من الجملة ولا يريد
 ان هذا الله قليل الوقوع بل يريد ان التاكيد من كان في منع الجملة وكيف
 اذا كان كثيرا **قوله** للصوفى بها بالموصوف لكونها جملة وقعت فضله وقيدا

لفعل



لفعل الواقع في الجملة السابقة **قوله** وكب لومع الخ يعني ان كل واحد من التوكيد
 ياتي بكل واحد من المعنيين **قوله** مسندا الى ضمير اسم الله الى آخر هذه القراءة
 شاذة وقد جعلها اصلا على خلاف ما عهد السارح رحمه الله في سائر الموضع
 وقوله وفري هذا القراءة لما عدي المذكورين بالتعبير فقد انعكس الامر
 عليه **قوله** اولي عطف على قوله وقرن يعني ان بقى الطرف الخلل اليه يدل
 على قوله انا نحن نزلنا الذكر ولا تكلموا بالذكور **قوله** يوقد به الظاهر به ح
 ان يقال الخطيب الصغير ويمكن ان يكون وصفه بالصغار باعتبار جماعة
 من الخطبة لانه اسم جنس ويرجع الضمير الى الخطيب بدون ملاحظة معنى
 الجماعة **قوله** تعالى لا يؤمنون به الا قد ذكر في الكشاف ان قوله لا يؤمنون
 به جملة مقسمة لقوله كذلك نسلكه في قلوب المجريين لما رجع ضمير اليك
 المذكور وهم لا يؤمنون به لولم يكن حال من ضمير المذكور لم يكن الجملة مقسمة
 الجملة السابقة وقد بان حالها من المجريين لا يتان ذلك ويقوم لان معنى
 كذلك كاسلكنا الاستهزاء في قلوب شيع الاولين كذلك نسلكه في قلوب
 المجريين من غير الاولين حال كون المجريين لا يؤمنون بالذكر او برسول
 اذ يجوز عود الضمير الى الرسول ولك ان يفضل على ما في الكشاف لان
 المناسب لعدم الايمان بالنبي ان يقال خام حول قلبه ولا يدخله او يقوى به
 ولا يدخل في باطنه لان يقال ادخل في قلبه ولا يؤمن به وبالجمله عدل بما
 المومنين بالذكر او بالرسول نفوى ادخال الاستهزاء في قلوبهم **قوله** تعالى
 انما سكرنا بصارنا الخ فان قيل انما بمعنى ما والا والحصر في الجزة الاخيرة

الحج



وهنا لو قيل ما سكرت الا ابصارنا لم يلازم المفسر ودلت جازان يكون فاعلمنا
 ليجرد التاكيد وجازان يتدرج هكذا ما وقع شيء الاسكرت ابصارنا اي
 الاسكرت ابصارنا **قوله** والاضراب دلاله الخ ينبغي ان يقال الاضراب لفائدة
 ان السجودية لا تخص بالابصار بل تشمل كل بدنهم وليست كما دل عليه قوله
 سكرت بل هو ثابت **قوله** حفظهم الخ اراد بالحفظه السير اذ رآه شيء
 من علوهم في بعض الاحيان **قوله** او على عملكم كما ذكر في الكثاف ثم فسر
 بقوله ومن لم يزل يراهم في هذا فيتحقق ان يكون معطوقا على الجرد فيكم
 مع انه ذكر انه لا يجوز لعدم اعادة الجار **قوله** دون جدي اي يتجاوز عن
 وقوله لا بد له خبر بعد خبر **قوله** وتصدىرا لجملة الخ يعني ان تصدير الجملة
 بحرف التحقيق للاشعار بان ما سبق مفيد صحة الخبر وقوله انه حكيم يصح
 بذلك لفائدة ان كونه عليهما حكما دليل صحة الخبر هو اقلنا ان محي التعليل
 او قدرناه بقوله لا **قوله** من صلصال وهو غير مطبوخ فاذا طبخ صار خارا
قوله التي شوق عليها مكان الحشر يعني مكان الحشر شوقا على مقدرين احد
 كون قدر الله كاملة شاملة للمكانات ما بينهما ان مواد البدن قائمة للجميع
 وتعلق الروح بها وقوله ولقد خلقنا الانسان من صلصال الخ دل على الاول
 ونه على الثانية لان الصلصال يحصل من اجتماع الماء والتراب **قوله** الى اعماق
 والبدن هذا على طريقة الحكماء يزعمون ان للروح تعلقا بالبدن كتحقق العا
 بالمعشوق فاما عندنا هل الشرع فالروح جسم لطيف داخل في البدن فالنفخ
 فيها دخال في البدن **قوله** الذي ياكدين يعني ان كان للتقيد وتأسيس معنى

لا للتاكيد والتقوية وكان اجمعين لا اجمعون **قوله** فان من يطرد الخ يسير الى
 ان المعنى اللغوي للرحم هو الضرب بالجر والي المناسبة بين وبين المعنى
 المفسر وهو الطرد **قوله** يسير الخ يشير الى ان السرف يحسن العاقبة وكان
 غايته الرحمة فلا يكون له مشقة وفضيلة **قوله** اولانه يعذب فيه الخ ففي هذا
 الوجه تسليم كون اللغو معنى المذكور هنا مستقنا في الاخر **قوله** لوقوعه في
 الكلامين يعني قوله الى يوم الدين وقوله الى يوم يبعثون **قوله** لا يخفى على ذوي
 الالباب بل عدم دلاله اللفظ ومخالفة الظاهر بلا دليل صحيح **قوله** وهو غلص
 الخاصين هذا لا يلازم الوجه الاول في قراءة المخلصين وقوله او لا خلاص بلا
 الوجه الثاني **قوله** لتعظيم المخلصين يعني تفديهم ذكر العباد المخلصين فان عباد
 على ذكر الغاوين **قوله** او تكذيب الخ يعني لو ترك تفديدا لعباد المخلصين هذا دل
 على انه ليس له سلطان على غير المخلصين ايضا **قوله** وعلى الاول اعني قوله تصديق
 لا بليس **قوله** من شرط ان يكون المستثنى كل واحد من العباد والغاوين من الاخر
قوله ومعنى الاضافة الخ اي للاختصاص كانه قبل لم يعد مختصا بمرجعين **قوله** او طبقا
 عطف على قوله ابواب بدون ملاحظة كون الثاني نفس الاول لان العطف
 مقتضى المفارقة فتقدر الجميع كلاما واحدا **قوله** تعالى ان المنفقين اي لكل واحد
 من المنفقين **قوله** وقرى يقطع الحزقة الخ قرأ نافع وابوعمر وهشام وعيون
 العين حيث وقع والباقيون بكسر العين وخبرها لان هزقة باب افعال **قوله**
 وتاكيد التاكيد باراد ان المغفر بالرحمة **قوله** فلو انما جمع في نون الوفاية ما في لها
 لصون الفعل عن الكسر فسبب اليه في اخر الفصل فوجوه هذا النون على انه كان

هذا هو المعنى الذي عليه الجمهور

في الآخر **قوله** والارسل شاملين اي شاملين لوط بخلاف ما لو كان الاستثناء منقطعاً فانه لا يكون القوم ولا الارسل شاملين لوط المؤمنين **قوله** لا يكون من ضمير هو لانه المقصود في قوله الامر انه ان امراته لا يضي بل يصل اليها العدا والاستثناء من كل واحد منهما يعودي هذا المقصود واذا قدر الكلام لكن آل لوط سوا امراتهم محمهم او لكن آل لوط يتجهم كهم الامر انه لا خلافاً للحكين اي لا من آل لوط لا خلافاً للحكين اي الحكماء استثنى منه آل لوط والحكم الذي يصح ان يستثنى منه الامر انه لان المقصود استنساخها من الاجزاء والوط من الارسل والاحرام **قوله** اعتراضاً الخ اذ جعلت الحكام اذ لا يكون المقصود استثناء امراته من الاجزاء بل من الاحرام **قوله** فيميزون اي فكيف اميزون وتوافق الآية وصنعها مؤيداً **قوله** تعالى يقطع من الليل المقصود هنا استطالة الليل اي يري علينا والقطع هنا الجسر كانه قيل من طوائف الليل **قوله** وامضوا الى حيث يعني ان امضوا بعدى بالى ويورون بعدى بالماء وهما ما يدون الحرفين السان **قوله** وتعتبر له اي في الايام والنفس **قوله** في معني مدبري الظاهري او يقال دوا بران الدابر ليس معني المدبر على ما هو المشهور وقد فسرت اللغة الدابر اخر من يق من القوم والمدبر المولى فظهر **قوله** يختص اي يختص لهم بالمفتوح **قوله** الله العليم بما تراز به القسم عن غيره **قوله** والجملة اعتراض في قوله ليعبرك الى ما يعبرون اعتراض والخطاب لساق **قوله** تكرر قرانه الخ كلفظ الرحمن الرحيم وما لفظ لك **قوله** وروي الخ يعني ان القرآن نعمه كثيرة وخرقة معاً ليس في الدنيا اكثر منه **قوله** على ان القرآن اي على ان المراد بالقرآن **قوله** من التفسير الظاهر ان يقال ان الاقتداء ليس

قوله المقتضين **قوله** التحليل كنه غير ملزمة في احكامها هي **قوله** واما وعشرون **قوله** **قوله** او هو ولو هو فيه بحث لان التعبير عن بعض مخاطبين بصفة الغيبة يكون من تلويح الخطاب فلا يصح العطف عليه فامل **قوله** وقرأ ابو بكر الخ هذه الفقرة لم تثبت في الكتب المشهورة **قوله** بان الله رواح يكون الله رواحاً ما لا يقول للشيء ان يبدروا لان ما بعد ضمير الشأن بيان واقع **قوله** بمنع الخافض اذ بالخطا في التأني فالكوان اراد اللام فيه ان لا التعليل لا يدخل ان التي بعدها امر **قوله** ولو كان له شريك لقد ر على ذلك الخ هذا اشار الى دليل التمايز وهو ان كان فيه شريكاً لم يقدر على ان يطل شيئاً مما فعله لو يكن مثله وشريكه ولو يكن الها وان قدر على ابطال كل ما فعله لم يكن واحداً منها **قوله** او حصص مكان الخ الكا في العواجه في الحوب والمراد هنا المعارض والمجادل فالوجه الاول ان كان في مخالفة يكر عليه ويقول من يحيى العظام وهي رميم **قوله** وخلقهما لكر بيان الخ يعني ان قوله خلقهما لكر يفيد انها خلقت نفع الانسان اجمعاً لا وما بعد تفصيل للنفع المذكور **قوله** ان لم يكن فصلاً اي لم يكن الانعام لم يبلغوها فضلاً عن ان يحملوا انعام لكر **قوله** ولم يوارىها زينة يعني ان عنه الركوب اظهر فناسب اظهار كراه التعليل **قوله** من احدا الضمير من اي ضمير مخاطب في لكر كعبها او ضمير الغائب وهو لفظها فقوله من من ناظر الى الاول ومرتباتها هي اليا ناظر الى الثاني **قوله** حرم ساق يعني ان تحريمها ما شر عن نزول الآية تكريم من الارفة فلو استغنى الخ من الآية لم يكن كذلك **قوله** تعالى على الله قصداً جعله بمنزلة الواجب عليه تعالى موافقاً لقوله والذين جاءوا اذ انزلنا هذا فيهم سبلاً وقول الشارح بيان واستعجم

بسم الله الرحمن الرحيم

شعر بتدبيره وضاف **قوله** وقائمة السبل وقدرها اي سوية ما وازالة الميل عنها
ليهدى بها عن المسببات فتكون المعنى على الله حاد عن الشيء يجعل السبل قصدا
قوله من يملكه لا محالة اي بمعنى انه يصل الى الله من يسلكه فكانه قيل على الله
ان يوصل اليه من سلك سبل المستقيم **قوله** لان المقصود بيان سبيله اي سبل
وهو على الوجه الثاني اظهر واراد به انه علم من الالة ذلك انه السبل المستقيم
اي المتوسط بين طرفي الارطوطيف غير المائل الى احدهما **قوله** اذا غلب البحر
اي قبل وجوده واراد بالشجر النبات اي على الارض واستند **قوله** وهو العلاقة
اي ان المساسة لوتر علامات في الارض **قوله** ومن هذا تقدير الزرع يعني
ان تقديره ما قدم منها لكونه ادخل في صيرورته فداد حيوانيا فخرج بهذا
الاجناس لا فادته بالتدريج **قوله** والاكمام جمع كرم كسر الكاف وهو دعام الطلع
قوله والطباع مع اتحاد المواد الى اتحاد نسبة طماع العناصر الى اخصرتين
لما في الطبيعة ما خرج والسلسل ممنوع **قوله** بعد تخصيصه اي بالنسبة الى
قوله والشمس والقمر لانها داخلتان في النجوم **قوله** سمي الكاف دابة في قوله ما
عليها من دابة فان احد الوجوه انها الكاف **قوله** تعالى لتنفوا عطف على قوله
بما كانوا **قوله** قيل ان يخلق الجبال كما تتركه وبعد خلق الجبال ازالها لكون الحقيقة
لان نسبة اعظم جبل في الارض الى له كنسبة سبع عوض شعير الى كره قطرهما
ذراع **قوله** واخراج الكلام عن سن الخطاب يعني ان الخطاب كان شاملا للقرين
ولغيره فعمل الى ضمير الغائب الرجوع الى القرين تخصيص الحكم به وما عبر
عن الامان بضمير بالانعام لان اصل المقصود يحصل من قوله وانتم هم شهداء

قوله اولها لغة هذا المعنى انما يظهر اذا اردت ان لا يخلق اولها لاختصاصه
لا بالانقلاب **قوله** وقرأ ابو بكر وحفص يدعون بياء الغيبة واما يرون ويعانون
فبياء الخطاب عند القراء السبع على المشهور **قوله** ينبغي ان يكون عالما بالقبول
يريد ان الالة يجب ان يكون عالما بالتكاليف وتوابعها والتبع ليس من
التكاليف وقد استدلل به بنفى العلم في اراد بالاموات على الوجه الاول
اصنام ونحوها وعلى الثاني اعمر منها ومن المسيح ونحو **قوله** وذلك اي ما
اقضى اصرار **قوله** والاول الى اي عدم الايمان والاخر من قوله قلوبهم
مكفرة وهم متكبرون **قوله** اي ما يدعون الى عدلوا عن سنين الجواب برفع
اساطير **قوله** وهو حصة الشهب ولم يقل وروا الاضلال كما في الكشاف لان على
الاحلا وحقيقة ليس البشر بل هو الله وانما تيسر النسب **قوله** وحكاية اي حكا
الله لنا في فعله غير للطفة بنا وهو تيسر اسباب الطاعة **قوله** فاذا جاء الوافد
اي الوافد الذي يهيم للاستخبار اذا استخبر من المخالفين كالمفسمين احافوا
بقوهر اساطير الاولين **قوله** حين يبعثون حين طرف ادخلوها اي ادخلوا الجنة
اذا دعهم من البعير فيكون توفيقهم الملائكة بمعنى له واه من الدنيا ويكون
الدخول مستقبلا **قوله** فاصابهم انصابوا الظاهر ان يقال سببا للهدى مراد
بالتات ولزيادة ما اصاب هولاء **قوله** كلها سببا للهدى الى الظاهر ان يقال سببا
للهدى مراد بالتات ولزيادة الاضلال مراد السبع لشعره بان لا يخرج شيء
من تحت الارادة **قوله** الشبهة الثانية يريد ان المستفيع يتعلق به شيئا الله تعالى
لانه ليس مستفيا بالنسبة اليه تعالى **قوله** وهو بلغ الحالا لا لا تقي هذا ثم مطلقا

والاول سقى هداية غير اياهه باذن الله تعالى **قوله** موعدا من الله تعالى فكانه
 قيل وعد الله ان يبعثهم وعدا **قوله** اي سمعهم ليسين اي بين عدم علمهم بكونه
 مقتضى الحكمة لقوله ليسين وقوله وليعلم الخ اي ليعلم هؤلاء ما لم يعلموا
 من ان الحكمة افضت البعث اذ به يفرق بين الحق والمبطل وبين ايضا قهر
 امتناع البعث بالاشارة الى بطلانه بقوله انما قولنا لشي **قوله** منقطع اشار
 الى ان الحكمة خالية **قوله** ليعلو كراي ليعلو كراي لان انبياء السابقة كانوا رجا
 الدعوى العامة انما قيد بالعامه لانه ارسل الملك المدعوى الخاصة في حث
 الايمان والاسلام **قوله** من المقام مقام فاعله برهان الهم قائم مقامه
 وبالبيان حال منه فان قيل حال من الضمير المجرور كما من الجار والمجرور معا
 وهو القاي مقام الفاعل قلنا الضمير قائم مقامه بالواسطة **قوله** على ان الشرط
 للشي كذا لان ثبوت هذا الشرط محقق لقولك الا خبر ان كنت غلبت لك فاعطى
 حتى **قوله** وتنبه كانه قيل لتبين للناس ما يحتاج الى اليقين من المنزل اليهم **قوله**
 ما يقولون فيها الخ اي في هذا الكلام وهو على تخوف **قوله** تخوف الرجل الرجل للبعير
 والناقلة اصغر من البيت والناقل المرتفع والقرد بالقاف ما نزلت بعضه السعة
 بالجنون برعاء واحد السبع وهو السحر الذي يتخذ منه انفس **قوله** على هيئة الساجدين
 الخ فكروا السجود بمعنى الهيئة الشبيهة بالسجود **قوله** والشايل يمين الفلك الخ
 على صور رجل مضطجع على قفاه راسه القطب الجنوبي ورجلاه القطب الشمالي
 ويمنه المشرق وشماله المغرب **قوله** على الربع الغربي من الارض الخ يعني ان يقال
 على الربع الغربي الخ حتى احتراز عن الربع الغربي الشمالي فيقال وعند الزواد

واقعة على الربع الشرقي الشمالي احتراز عن الربع في الجنوب وهو الموافق لما في علم
 الهيئة **قوله** لان الذهب ريدان الذهب ليس بمعناه المشي على الارض كما هو المشهور
قوله او بيان له وتقرير لى بيان لقوله لا يستكبرون بذكر ما زومه دلالة على
 ان ساق النخى اي النخى ساق ويوجه الى اتخاذ الابن من الاله الى ابا
 الاله الموصوف بالاشئية في قوله الهين لان الاشئية في المحفوظ سعا فلا ينخص
 فيه على ان المفعول وان اتحاد الاله ما موريه **قوله** اذا كلمته ان يستملا على التكلف
قوله لا يحصل ما منه لان حصول النعمة من الله ليس متوقفا على اتصالها بالمذكور
 مضمون **قوله** او التي لا يعلمونها اي لا يعلمون احواله **قوله** عنة
 للعلم به يعني يجعلون لعدم علمهم نصيبا مما رزقهم من الاصابه والنصب
 بالعطف على التيات يعنى ان التقدير يجعلون لانفسهم ما يشتهون مع العمل
 ليس من افعال القلوب **قوله** ضمير الفاعل والمفعول اي الواو في ويجعلون ضمير
 المفعول وهو هم في وهما يشتهون **قوله** من سوء البشر به عرفا يشير الى ان كونه
 سوا انما هو بحسب العرف لا بحسب الواقع لان الست التي يورث في وجودها
 من ايا ليسوا كذلك **قوله** المبادية بالموت لان الحكمة في الوالدان خلف الابن
قوله الله من داه قسرا بن عباس الدابة بالمسرك لانه عسى المطر لشوء فعلية نقص
 علف الدواب ونقص الروث الذي هو طعام الجمل **قوله** والاستحقاق بالرسول
 يكرهونه فقد كانوا يستحقون برسول الله صلى الله عليه وسلم لا دعاهم الله ليس
 برسول الله **قوله** على انه حكاية حال ماضية فيه لفت وفسر حكاية الحال الماضية
 اذا اراد حين كان من لحمه والحال الالائية اذا اراد يوم القيامة **قوله** وقول ابوتنا

من ايا ليسوا كذلك

كسر الماء قراءة ما سوى بي عمرو وورس وحقق **قوله** ابن اذ طلبة الطلبة الرطوة
الذي يقع على الارض صبيحة ايام الشتاء والربيع **قوله** الله ومسلم من رواه ان
للاشعار بان اول الطفولية احسن مما بعد من العبر الى الهرم **قوله** ولو كان
ذلك اذا حوون الشخص ذهب لا عندل فحصل الهرم **قوله** على انه رد الخ فكون
الرد بعينه لا بمعنى الاعطاء **قوله** ان الملوك لا ان يملك الخ اي لا يملك ما لا وان
ملكه السيد **قوله** على العندل الشامل الخ لان معنى العدل التوسط في الامر
وسبب ان شامل جميع الفضائل والخصائل الحسنة **قوله** يختص به علم يعني ان
الاختصاص المستفاد من الامور باعتبارها باعتبار ان الاختصاص باعتبار
المالكية والنسب فيتمثل الغيب والشهادة فيختص الغيب بالذكر على ذلك
قوله التي ينشأ اي ينشأ فيه بلع البصر **قوله** اولان الخ لان ديارهم ديار الخ فدا
ينافيه قوله المحر يوردي والبريد ينقل **قوله** وقرى يسلمون الخ فلي الاول يسلمون
من اسلمت عنفا من وعلى الثاني من استسلم واعادته **قوله** او ينظرون فيها
فيسلمون الظاهر ان يقال او يسلمون الشوك بالنظر فيها **قوله** لان بعضهم لم يعرف
الخ لما اعتبر العباد في مفهوم الكفر صرح **قوله** لان بعضهم لم يعرف الخ **قوله** المتو
بين العاطيل الخ ارادوا تعطيل نفى الصانع وفي بعض المعتقدات انه نفي
نحاسة الاعمال والخبر هو القول بان العبد يعمل لا يستحق ثوابا ولا عقابا بسبب
الاختيار عن الكمية والقدما ثبات الاختيار الكلي للعبد والزهة الانقطاع
عن الناس الى نحو الجبل لا اشتغال بالعبادة **قوله** للدلالة الخ لمقول للاشعار به
بحيث لا يشبها الى من صدقته حذرا عن نفسي لم يقل قد مكروا ولا تستبدلوا

عبد الله الظاهر ان يقال عهد الله وبيعة رسوله لدلالة الماء على ان مدخله
هو المختار وبما في نظرية الآية **قوله** لقوله حاتم الجود فكان حاتم له اختصاصا
بالجود **قوله** على حسب المصالح تختلف بحسب الارض كقوله الجود فانه لم يكن مصلحة
حيث كان يتوادر روى ابدان علاط اقويا وكان مصلحة حيث حصل خلافها
قوله اي الكاذبون على الحقيقة فيكون كذب غيرهم كذبا ناقصا ويحتمل ان يكون
الحصر بالنسبة الى قوله انما انت مقتضى امر الكاذبون المقترنون لا اعتداف
الكذب امر من الافراد وحصر الامر بسلزم حصر الاخر وهذا يوافق ما في
المعالم والمعنى هو الذين عاهدتهم الكذب **قوله** التولية والنصر يغلق معنى الام
في قوله للذين **قوله** استعار الرداء المعروف اي العطاء ويقول فلان غير العطاء
اي كثير العطاء والعبر يقال للمال الكثير **قوله** استعار الرداء وسبقه الخ المراد
بالرداء **قوله** لسيف واعتجراي ففتح اراد الشاعر ان يكون نصف السيف الذي
فيه القبضة في يده اليمنى فيكون النصف الاخر واقعا على راس عبد الله والنصف
قوله الامام صر اليها الخ اي الامان الى هذه الاختصاص دليل كالحديث الدال
على حرمة الخمار والا على الحوش الدال على حرمة فواسق الخمر وكفاي كل سبع ضار
عليها **قوله** ووصف السنهم بالكذب الظاهر ان يقال ووصف السنهم الكذب
بدون الله او يقال ووصف السنهم بانها نصف الكذب **قوله** ما لغز في خوف
كل امرئ الخ يعني جعل كاذبا فيفسد الكذب فيكون ظهور الكلام على السنهم
على ظهور الكذب على السنهم المعبر لوصف السنهم الكذب كما ان ظهور
الجمال على الوجه تعبر عنه بان الوجه نصف الجمال **قوله** او الكذب جمع اي وقرى

السنهم الكذب على السنهم المعبر لوصف السنهم الكذب كما ان ظهور الكذب على السنهم

الكذب بضمين وبالرفع فآخر **قوله** او معنى الكفر الكواذب يعنى بقدر كذا
تقولوا الكفر الكواذب نصف السنكوك الكواذب **قوله** قليل لما يعنى
الفرض يعنى ان التعليل باعتبار ترتيب الافراء على هذا القول والشبه بالعلم
الغاية في الترتيب **قوله** وفيه تنبيه على الفرق لان ذلك الترتيب يخص به **قوله**
كالرحلة والتجبه يعنى ان الرحلة من ترحل اليه والتجبه ما تحت **قوله** ان يتزعوا
للعادة يوم الجمعة فانوا المفهوم من الكشاف ان بعضهم رضوا بالجمعة **قوله**
وهذا اخلا وهو في السبب **قوله** وسدد الامر عليهم اى سدد عليهم عجزهم
الصديقية **قوله** وحادل معادهم الظاهر ان يقول وحادل المعادين منهم
فبالاضافة في معادهم ليست الى المفعول بل للملابسة **قوله** وبيان سعيهم بالسعي
والغنى المجهين اى تهييج الغنى ويقال السبب ايضا لمن يقابل بالمعاطلة
من ايق بالجدالة الحسنة والمغالطة قياس فاسد صورة او مادة **قوله** وفيه دليل على
ان المخلص الحراى في قوله فعاقبوا بمثل ما عوقبوا دليل على ان القصص ان يفعل
بما مثل ما ايق به الحياى لكن يستثنى صور منها ان يكون الفعل بالواطوان
يكون باختيار خسر ومحق فيقتل بالسيف **قوله** بالولاية والفصل متعلق بمعنى مع
كانه قيل ان الله يعاون الذين اتفقوا بالولاية **قوله** سورة **قوله** اى
قوله وان كان كذا الى آخر ثمان اى وهي مائة وعشرون **قوله** وقادته الدلالة
بتكرير يعنى ان سكره دل على ان ارادة واحد من الدليل بعينه الى قوله او من
الحجر يحتل ان يخرج من بيت ام هانئ الى المسجد الحرام ثم سرى الى بيت المقدس
قوله لان كلة مسجدى لان كل مسجد وكله حرام فارب هذا الوصف العلم اولانه

محيط فغير عنه بالمحاطة لان اشهر وادل على تعيين موضع ابتداء السير **قوله**
بما ثبت الهندسة اعلم ان المسئلة من علم الاعداد والاجرام لان من علم الهندسة
بالنسبة اليه والى ساير الرياضيات كالاصول بالنسبة الى الفقه وسماه هندسة
لكونه من فروعها **قوله** لتعظيم تلك التي كان يعنى اى باركانه فانه لهما
الى ضمير الله تعالى لتعظيم طسا **قوله** كتبت اليه ان الحجة ان ان مقصر لما في
الكتاب من معنى الفعل والحديث اولاء من حيث تعلقه بالكتاب فيكون
كقولك كتبت اليه ان افعل **قوله** شافنا الى المحاول الشمس والقمر كانهما
في النور والضوء فارسل الله جبرئيل فامر جناحه على ربه القمر فطس عنه
الضوء وقال ابن عباس جعل الله نور الشمس سبعين خراوتور القمر سبعين
جرا فسمى من نور القمر تسعة وتسعين جزءا فجمع مع نور الشمس فالشمس على
ونسعة وثلاثين جزءا والقمر على جزء واحد **قوله** تسوخ الطايرو هو ان يليك
يمية في طيرانه ويروحه ان يلك لسان **قوله** لسانك فان الحال والصفة
النفسانية اذا رتحت سميت ملكة **قوله** فبدل على الطاعة من طريق المقابلة يعنى
بدل مجموع قوله اردنا ان هلك وفعله ففسقوا فانه يدل على ان المراد امرنا
سحقن العبيق ففسقوا فاهلكنا **قوله** اى جعلناهم امر يعنى ان امرنا ففسقوا
على هذا الوجه جعلناهم امر **قوله** يدرك به اظهاها الى الظاهر ان قوله يدرك
بواطها معنى الحصر وظواهرها معنى الصبر وهو لا يلاير قوله لتقدم متعلقة
الا ان يراد بتعلقه بحله القاير هو وبالعقدية ما هو بحسب المرتبة لا بحسب
تعلق العلوى لكونه في الحجرة اعلى مرتبة من ذي البصر والمرفصل الى الامر

محيط في تفسيره

منوط لشية الله تعالى والاهتمام وزيادة بلا فائدة **قوله** وهو في صفات المتكبرين
 بفتح يكون مستفاد من النصف لأن النصف **قوله** تعالى واخفض جناحك للحا
 خفض الجناح كناية عن التواضع فعل فرج الطائر عند احتياجه الى امه في
 ان تلقى الحية والنمل بالاطاعة والانقياد واصل الكلام هنا بذلك لهما
 ولوعده الى قولك يفتح جناح الذل كان مبالغة في قوله واخفض لهما جناح
 الذل ابلغ **قوله** قاصدين الخ يعني ان كثر قاصدين للصلاح بالنوبة عما سعت
 سكر عن ضيق صدرهم من الوالدين من ابدانها او تقصير في شأنها بغير الله لكر
 بالنوبة ويقبل تبركهم **قوله** وفيه تشديد عظيم ليلغة في قوله للأولين المشعر
 بانه لا يكون نوبة واحدة والعدول عن الظاهر وهو قولك يكن لكر عفو المشعر
 بان العنصر لصفة الادوية والنوبة لا الذات الاثر الساب **قوله** من صلة الزمان
 اولياء لانه المقصود بالاصالة كما اذا سئل عن حكمي فاحب بحكمي وسائر
 امثاله **قوله** ناد ما منقطعاً قوله ناد ما تفسير لقانون وقوله منقطعاً تلك الظاهر
 ان يفصل بينهما باللفظ ولم يفصل لافادة ان الندامة للانقطاع وقوله بك
 قابل مقام فاعل وقوله لا شيء عندك منقطعاً تلك وفي الصحاح وانقطع بالفتح
 عن مقوم من نفعه ذهب او قامت عليه او اياه امر لا يتقدر على ان يتحرك والاسب
 لما ذكره الشارح رحمه الله في تفسيره لسان وهو قوله من حرية بالمسألة اذا اجت
 جميع ما عندك **قوله** الفئاض بفتح الفاء وتند يد الفون الصائد والخطوط لا
 والمنع موضع جبر الماء والراسب ما في اسفل الماء **قوله** على من عليه الخ اي
 من عليه مقتضى الفضل الدية بعد العفو **قوله** ايجاب العفصا يعني بجواب العفصا

بحيث لا يمكن الجاني سخطاً للفضل كان فاعل خطأ فاعله ولي القول او بايجاب
 الخ لا يربط الخالف في الكيفية او فخص يدرون مراجعة الامام **قوله** تعالى
 ونزلوا بالقطار اي وزفوا كل شيء بالميزان المستقيم لذلك بشي **قوله** في رده
 البياض الردعة بسكون الدال وفحة والعين المحجة الرجل السديد الحاصل صديد
 اهل النار وقوله المخرج اي المخلص كارضاء المقدوف **قوله** ولا اقنوا الخواص اي
 لا افنوا الخواص وقوله ان قفا اي ان صرنا مقدوفين بان ينفذوا الخواص
 او ان صارت الخواص مقدوفين بان يكون الاكل للاسباع **قوله** مسئول عن نفسه
 اي مسئولاً هو عن نفسه **قوله** لا يفت الظاهر ان يقال لمصدق وقد يكون **قوله**
 على المعصية لان احدا لم اذع به على المعصية **قوله** وهو باعتبار الحكم ابلغ الخ
 يعني ان الصفة باعتبار نسبة الحدث الى الذات ودلائلها على ما يقع من المصدر
 وكان المصدر كمنها لانه يدل على ان ذلك الذات نفس ذلك الحدث بطريق
 المبالغة **قوله** تعالى انك لن تحرق الخ اي انك لم ترق **قوله** سار الناس لا يسمون في
 الارض مرحاً **قوله** ايها المكتوبة الظاهر عود الصبر الى الخصال والمراد كاسف
 الكسبان تلك الايات مكتوبة فيها **قوله** ورب عليه اي ربي على قوله ولا تجعل
 مع الله الها اخر ولا وهو قوله ففقد ملوما **قوله** ما عليه عفو كونه ان عفو
 سعت الى احار افضل لانفسك **قوله** ادوهم الظاهر يقال من ادوهم لوجود
 الادون من السات في مطلق خلق الله سبحانه وتعالى **قوله** بالمعادة الخ يعني
 ان ارادوا اثبات الهية بمشيئة تعالى كان المعنى تبعوا سبيلاً بالمعارة او قد
 ان ارادوا اثبات الهية بمشيئة تعالى كان المعنى تبعوا سبيلاً بالمعارة او قد

منقول من كتاب
 تفسيره

فيكون المعنى انهم سبيلنا بالتقرب **قوله** ويجوز ان يحل التسبيح الخ اي يجوز
 ان يحل التسبيح على اللفظ ودلالة الحال جميعا **قوله** نزل لا على الظاهر بل
 لمعنى القصد المفهوم من قوله اذ يستمعون به اي لما يقصدون من
 الاستماع اذ يستمعون **قوله** قالوا اذا كنا عظاما الى قوله ان يكون قريبا
 حاصله انهما استبعدوا استحالة الاعادة اولاً بان العظام الرما
 لا يقبل الحيوة بامر الرسول بان يحييهم ما لكم لو كنتم ابعدهم من العظام
 الرما بالنسبة الى ما يليه الحيوة لا يمكن اعادكم ثم ذكر انهم عقيب هذا
 الجواب يسألون عن تعين المعد وصفته المفصلة لصفة الاعادة فامر
 بان يجيب بقوله قل الذي فطركم اول ذكر انهم يسألون عن وفاء مستعدين
 فامر بان يجيب انه يكون ويحصل قريبا **قوله** مصدا او حال اما كونه مصدا
 فيجعل مبعوثون بمعنى مخلوقون اما كونه حالاً في اعتبار كل واحد في حال
 كونه واحد مخلوقاً جديداً **قوله** استعار لهم الدعاء الخ يعني ان الدعاء ^{استعارة}
 يلزمه الاحضار وهو مقصوده ولا يستلزم البعث والانبعاث **قوله** لانه في
 الاصل الخ يعني يجوز دخول اللام على العلم الذي كان في الاصل صفة
 او مصدراً **قوله** ذات ابصار يحل ابصارها الاشياء وابصارها الناس يا بها
 قوله او بصائر اي او ذات بصر وهو حال من الناقه وقوله اوحى عليهم
 لشوقه عطف على الرويا فالمعنى وما جعلنا الشجرة في القرآن الا فتنة
 للناس وامتحاناً لايمن بها النفس الدراك المظنة المعبادة عن النفس
 الفاضحة الما بالمكن **قوله** اي وصفها اي اولعها وصفها بذلك **قوله**

ما خذ من الخلق يقال له اخلك الخ الخ اي اكله كله من اخلك الدابة
 تحتكها اذا استغنى عنها الاسفل حلاً مفرداً وفيه ان الظاهر لا يحسن
قوله تعالى فمن شئت ابتداء لا عطف على المستتر **قوله** والخيال الخياله اصحاب
 الخيول **قوله** فاعرض في المكارم واستطال اضمير عرض واستطال لقوله
 وفيه المقصود بيان كثرة مكارمه **قوله** الاسفل اي لا حصن **قوله** حال اوصله
 فعلى الاول يختص الخسف بهم دون الثاني **قوله** والمسلة موضع بطر الخ يعني
 موضع فخر وادل ولعله اراد ان لو كان بعض البشر افضل من جميع الملائكة
 لصدق ان جنس البشر افضل من جنس البشر افضل من جنس الملائكة
 اذ يصدق ان هذا المجموع افضل من ذلك المجموع والجنس ان مخصص
 في هذين المجموعين وبعض احدهما افضل من جميع افراد الآخر يمكن ان يقال
 بان تفصيل الجنس على الجنس ان يكون كل فرد مساوياً في الصفات من الجنس
 الاخر وهذا لا يتحقق كون فرد من الجنس المفضل عليه افضل من جميع افراد
 الجنس المفضل بسبب زيادة صفاته الموجبة للفضيلة **قوله** او على ان لا يكون
 حر فاد الا على جمعية الناع **قوله** وقيل بالهوى الحاملة اي القوى النفسانية
 المخصوصة الباعثة طهر على غلظا فان مخصوصة كقوى ادراك الدقائق او
 الطواهر والقوى الجسمانية الباعثة لهم على افعال مخصوصة كالخج والغاز **قوله**
 ولا يخفى ان الحيوان يقوم الانسان كما لا راع **قوله** على انه الخ يعني ان قوله يستلزم
 خبر كاد ولو كان قوله اذا لا يثبت لك عطفاً عليه كان معتمداً على اسم كاد لان
 المعطوف في حكم المعطوف عليه في مثله **قوله** عقب الد بار خلائهم الخ اي خلفهم

يعني

في اسبيل
 في اسبيل
 في اسبيل

وعند هاهم وضمير بينهما للشواطين بينهما **قوله** كدج اللدج السري في القول
 والدخ في الحسنى غير منسبط **قوله** والدخ خروج اللسان الدخ على هيئة
 والدله الحرف **قوله** ولا دليل فيه اي لا دليل على وجوب القراءة لان الامر يتعلق
 بالقراءة بل يتعلق بالصانع المعبر عنه بالقراءة تجوز **قوله** او خلا من ايضا انما قد
 في الاول مرضيا لان ادخال الاول واشغال من دون التكليف فالذي يقرب
 طلب الرضا **قوله** وقرى الخ انما قرى هكذا لان الملا يوفق له ادخل في ان يكون
 مدخل يضم الميم **قوله** وايات الشفاء هي ستة قوله ويشترى صدور قوم عومين
قوله يا ايها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وروح فيها
 للناس ان في ذلك لآية لقوم يعقلون دون نزول من القرآن ما هو شفاء ورحمة
 للمؤمنين وواذا مرضت فهو يشفين وآمنوا وهدى وشفانا وجوه روحه
 عطفت على حاله اي يلائم ويناسب حاله او جوه روحه اذ المشكلة حقيقة
 انما يكون في الاجسام والسطوح لا في الروح **قوله** وقيل الخ الفرق بين المؤمنين
 ان اكون الروح غير مادي المحفوظ على الارل دون الثاني **قوله** ولا شيء من احواله
 الخ عطفت على ضمير لا يدركه يعني ان الاشياء التي يدركه شيئا من احواله
 المعرفه لانه قليل بالنسبة الى سائر الموجودات روى الخ الظاهر انهم
 صافون **قوله** من احواله اي الاحوال البالغة على الاجزاء الباردة والعمل للابر
 لكونها لذلك كالنساب لعلوم بسرعة وكالحارية مع احداث الدين والدينا
 وفس على ذلك مقابلات تلك الاحوال والاعمال **قوله** استرداده صوابان يقو
 باسترداده واعادته مسطورا محظوظا كذا في الكشاف **قوله** ولو لا هي اي ولو لا

فراجع قوله كذا في الكشاف والشافعية

الوطنية الدالة على تغدير القسم **قوله** من ان ياتي او يحكم عليه قوله اوياف
 وقوله او يحكمنا ظرا الى قوله اوياف بالله **قوله** حتى لا تحبونها اي حتى
 يفضلون الرسل على اثبات رسالتهم ونفى رسالتهم **قوله** والاول وفق لان مدعا
 انه ينبغي ان يكون الرسول شصفا بصفة الملايكة فناسب ذلك ان يكون
 ملكا فله قدما بقوله رسولا ولنا لم يجعل رسولا حال اذ لا نزاع طر في رسال
 الرسول في الفيد بعدم الملكية **قوله** لو يستبصروا بالآيات يعنى فكان جزاءهم
 ان لا يصروا ما يسدهم وهكذا في البواقي **قوله** لان الاشارة يعنى ان لفظ ذلك
 اشارة الى خسرهم عينا وكما وصفا معنيين في جهنم كلما اتوا اعيدوا **قوله** البالغة
 مع الايجاز يعنى فيه ذكر الشيء مرتين مع كون اللفظ واحدا **قوله** لغرض يفترقه
 اراد بالعوض اعظم في الدنيا او في الآخرة ولهذا صح التغير بقوله لا احد **قوله**
 ويعيد به قراءة رسول الله عن سوال موسى عن بني اسرائيل يكون سوالا عن حال
 دينهم واعمالهم كالات مروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا اخبار
 بعض الآية قراءة نسبت اليه وما لم يخص بعضهم بنسب الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم **قوله** وعلى هذا كان اي تقدير ان يكون الخطاب للمؤمنين
 الله عليه وسلم **قوله** فارغ ظنه بظنه استئناف لبيان المقابلة بين قوله فخرجوا
 ان لا طيب في قول موسى ان لا طيب **قوله** الله فاذا جاء وعد الآخرة اي اذا جاء
 وعد الكرة الاخرى اذ حصل الموعود بذلك الوعد **قوله** وهو اوجب لقوله
 اياما ندعوا اي النسب واليق **قوله** لدلالة على صفات الجلال يعنى ان كل واحد
 من اسماء الله دال على معنى الجلال والتمتع عن التقصير او على الاكرام والخاص بصفة

في قوله كذا في الكشاف والشافعية

قول الله تعالى قولاً رابعاً يدل على انه ليس هناك قول رابع فلا يكون ح الواقعة
شيء يعبر عنه بالقول الرابع ويمكن المناقشة **قوله** لتأكيد لصوق الصفة بالحال
على تعيين ان يكون مثل هذه الالوه موضوعاً للصوق الصفة بالموصوف
فلا بد بل يجوز ان يكون هذا والعطف فاذا توسط بين الشئين اولها
يُصنف بالثاني راداً تأكيداً للصوق أي الاتصال بينهما لان الاتصال بدون
العطف كان حاصل من كون الثاني من المعاني الحاصلة للاول مذكور بعده
فاذا اتى بالاول واغادة الجمع بين مفهومين الاول والثاني بتأكيد اتصال الثاني
بالاول **قوله** والدلالة على ان العطف نفسياً ما على التأكيد وما على الصوق
وهو اول لان هذا الدلالة حاصلة من جعل الثاني وصفاً للاول **قوله** تعالى
الامرأه بمعنى القليل في قوله ما يعمل امرأه لا قليل بل راد به القليل من اهل الكفاية
قوله لا يناسب انتهى الخ يعني استثناء كون شبه الله عارضا عنه الفعل ما نعا
له لا يناسب انتهى بل المناسب الامر لقولك فلانا افعل كذا اذا شاء الله ان لا
افعل **قوله** وليس في الآية والخبر ليس فيها ما يريد قول ابن عباس رضي الله
عنه اذ ليس لاستثناء المأمور به في الآية استثناء عن قوله الخبر كذا في قوله لا يتو
خذاً خبر كذا بل المعنى اذا قلت افعل كذا افعل بان شاء الله فهو استثناء من قولك
افعل في الخبر عن قول مقدم لقوله لا افعل بعد ذلك واستثنى بعد ذلك
قوله من بناء اصحاب الكهف أي من الدلالة الابناء على اصحاب الكهف على نبوله
صلى الله عليه وسلم **قوله** لعدم لما في الخ يعني لو استتر الضمير في صيغة الامر
لكان ضمير الخطاب وهذا ضمير الغائب فلا يليق به ان يستتر في صيغة الامر

قوله على انه موحى متعلق بقوله دل ان هت به الضمير في راجعاً الى ملتبس
اخر ان قصدت انت ملتبساً **قوله** وفيه ان عدوه الخ العدو ما بين خلوه الغداة
وطلوع الشمس يقال اعتبه عدوه غير مصرّفون لانها معرفة مثل حق الابهام
من الظروف المتمكنة **قوله** لتعظيم معنى هذا قوله بنا بالالف اي لبا عد قال
صاع عنه عينه اذا احسنت ولم يعلق به **قوله** تعالى واتبع هواه الخ معنى ان عطف
واتبع هواه دل على ان السابق شيء فعله الشخص من عند نفسه ليس اسباباً له
فيعطف عليه هذا والجواب اللابق هنا ان يقال اذا اعتقل الله قلنا بانحد
الغفلة عن ذكر الله فيه يفرج عليه ان يكون الشخص متبعاً لهواه **قوله** واعلم
ومعنى اعلموا ان بله صاتهم والصار بالداهية **قوله** والضير في الكاف والضمير
المستتر فيما يشغرون من الكاف وهو قولك سها **قوله** ونصب الموقفت ان نصب
البدن من الفرق الى اولها **قوله** وواقع موقفه يعني على تقدير ان زيدا مبتدأ وخبر
الرجل خبر مقدم **قوله** لتعظيم حسنها من الاحاطة اي يجعل الامور اعظم غير
سستند الى كون الحضرة فكانه قيل جمع بين النوعين مع كون الحضرة للدلالة
المذكورة **قوله** مورداهما اي مقوى لها لان المكرر يعتمد الاسرار والافتقار
قوله تعالى ما اظن ان يبيد هذه الخ يحتمل انه اراد الخبر به حسب كونها انفس
واوسع اعني انه من اجل ان خوات الدنيا ايضا أصبحت بالبقاء ما اظن ان يبيد
هذه ابداً **قوله** ولذلك رتب الاكثار معنى رتب الاكثار كقوله بالله على خلقه اياه
من الزراب **قوله** تحذف الهجزة اعلم انه لو كان حذف الهجزة مع نفل الحركة كانت
الادغام ادغاماً كبيراً يحذف في مثله تحذف **قوله** وهو باجمله الواقعة الخ اي

وهو مع الجملة الواقعة حدا لقوله انا في لكن **قوله** او ينصرف فيها عطفت على
لا يتبدل المقصود نفي نصرته غير الله للشركين وعلى الثاني اثبات نصرته الله
للموحدين **قوله** وكلها بمعنى الغافية وصف الله تعالى بحرية العاقبة باعتبار
الاضافة وحال المستفيض **قوله** رافا تشديدا لفا من رقاى لطيفا عجيبا
قوله على اضمارة القول اي التقدير قايلا او قايدين لقد جيتونا او التقدير يقول
ويوم نسير الجبال لقد جيتونا **قوله** تعالى بل نعمته فانه يدل على ان زعمهم انما
الوفاء بعد الاحياء بالبعث **قوله** والاشراك في الاثر الاى الاشراك في استحقاق
العبادة يستلزم الاشراك في الخالقية فلما انشئ اللام انشئ الملزوم **قوله** و
بعضه قرارة من قرأ الخ يعني ان هذا القراء الشارة الى انه صلى الله عليه وسلم
لوا لثقت الى قوله طمعا في نصرته كان مقتضى المصلدين عضدا **قوله** على زعمهم
متعلق بالشركاء **قوله** كلنا من كلنا بالامر مفعول به **قوله** لا يراه الا راب قينا والسؤال
معا **قوله** واذا كما عرفت خراء يعني ان اذا مع متعلق به جزاء الشرط الذي هو
وان يدعوا الى الهدى لمعني ان دعوتك الذي هي سبب وجود الاهتداء يتعلو
سبب انشغال الاهتداء وجواب القول متدرقا بله النبي كانه قال ما لي لا ادعوه
تجسيدا **قوله** ولا بد بتقدير مضاف يعني ان التقدير واهل تلك القرى والتقدير
اهلكنا اهلنا **قوله** واعانه عليه قوله عليه متعلق بقوله لدلالة على التقدير
استمر **قوله** فانقلب الضمير الى ما فانقلب فعل الغائب فعل المشكوك وانقلب الضمير
المجرور البارز ضمير امر فوعا مستترا **قوله** وبينه ما ظهر في الاصل الكلام فاما بلغا
محل الاجتماع بينهما على نصب بينهما بالظرفية **قوله** او بمعنى الاصل اي او بينهما

وصلى

وصلى **قوله** وفيل آسيا الى ان فينيا كل واحد منهما انه فقد ان فقدانه فريته كون
الحصر هناك **قوله** من قوله وسار به النهار هذا منفرج على تفسير سار به النهار
بالذهاب في سر به اي في طريقه ولم يذكر الشارح هناك بك ذكر صاحب الكتاب
فاحاله هنا عليه ويتبع المصنف في هذه الحوالة مع عدم ذكره هناك **قوله** للمجانبين
يعني جانب معارف الحصر **قوله** وقال في اخر كلامه يريد ان قوله عجبا من ثمة القول
في قوله قال رايت ونصبه بتقدير عجبت **قوله** من ان رسل اليه هذا جواب قوله
ومن اصول الدين وقوله فروع جواب اخر سلكا سلك جواب واحد **قوله** اي
وكيف الخ يعني ان الاصل لا يصير معنى وهذا وجوه من التاكيد ولها زيادة ان ثانيا
اسمية الجملة ثالثها العدد ولحن لفظا الاولى رابعها العدد ول عن ان يصير
الى ان يستلغ الخامس تنكير الصبر وباقاعه في سياق النفي **قوله** في معرض النهي الى
قال في الكتاب واخرج الكلام في معرض النهي على المواضع بالنسيان بوجه ان لفظ
عنده في الانكار احرى في تقدير **قوله** والاو لا بلغ اعلان الاول في قوله والاو لا
البلغ هو الزكية اي اقل القراسن وفي قوله احارا الاول هو الزكية لكونه او لا
في قوله الزكية التي لا يذنب قط والزكية الخ وقوله ابلغ انما يظه حجة لو كانت
الزكية فعيلة بمعنى مفعول اذ لو كانت بمعنى زكية لتوافق القرانان ولم يكن
من اذنب شر عقربا وانما كان ما ذكر ابلغ لان الزكية يدل على ثبات الزكاة **قوله**
واعتراضية جزاء يعني بان يجعل الاعتراض عنده اي داخلا في اصل الكلام **قوله**
لا مستانفا منفرعا عليه **قوله** ولذلك فصله يعني لذلك فصله عما قبله بهذا
الطريق **قوله** وان سالت صحاح تأكيد لقوله تصاحني **قوله** وقرا نافع الخ وانه نافع

في قوله وسار به النهار

بضم الدال لا لسكونه وقرا ابوبكر لسكونه واشتاء الضمة **قوله** وكان رجوعهم
 عليه يريد رجوع اهل السفينة من مقصدهم الى ظنهم وضمير عليه للملك
 وهذا الكلام متعلق بقوله او خلفه **قوله** الله طغيانا وكفرا مفعول ثاب
 لقوله برهنا **قوله** او يقرن بامانها فيلعل الاول المراد اتصال الشر الثاني من الطغيان
 والكفر وعلى الثاني صرطغيانه وكفره الى ايمانها **قوله** وعد بها لعنة النجوى
 الكفر الى ولده **قوله** ويجوز ان يكون الخ وح يفسد الحشة بالكرامة المذكورة
 الظاهر ان يقال يجوز ان يكون تخشينا غير داخل في المحكي بل يكون قول الله تعالى
قوله الذي حفظ فيه اي حفظا فيه اي حفظ الولدان بسبب ذلك لا ب **قوله** ولعل
 استاده او لا الى نفسه الخ يعني ان الاول للنظر والاسباب فقط والثالث بالنظر
 الى المسبب ولان الاسباب كان لم يكن قال الشيخ فريد الدين بلسان الفريدي
 ما يدسب سوراح كن ياسبها با كند ان ينج والثنى الى المتوسط بين
 الحالين بان يستدل الاشياء الى اسبابها من حيث كونها وسائط في مبدأ الحال
 يستدلها الى الاسباب وفي النهاية الى المسبب وحده **قوله** في تفاصيل مختلفة
 الاختلاف بسبب المصلحة فلما كان الانسان حتما وقوى شديده بحيث كانت
 اعمارهم طويلة فلم يكن باسرا سر الخمر فيهم قويا كان احتمال ضرر اسكارها
 اهنون من احتمال ضرر احباب منها فصار الانسان ضعيفا الجسرو
 القوي بحيث صار باسرا اسكار الخمر فيه لشر اشد يدا صارا احتمالا احباب منها
 البدنية اهنون **قوله** وان بنى المجرم لعوله الى اقل وقوله ويعقوب عنه لعدم
 المهاجرة في اول الخمر وعد الاشارة الى **قوله** وصله يوصله اليه ضمير يوصله

الضمير العربي وضمير اليه لكل شئ **قوله** او حية على ان اي او معنى حامية حية
 على ان ما حامية مقلوبة من الهمزة **قوله** يقر حامية فقال حية فعلم ان معنى
 حامية حية لاحار **قوله** واما للتفسير دون التفسير فلما كان الاحسان مستعينا
 لبعض والتعديب مستعينا لبعض اخر لولم يكن هنا تخيرا **قوله** مصدر اخذون
 لوحيدى وجد وجدنا كذلك **قوله** او يجعل فيكون التقدير لم يجعل لهم سيرا
 جعلنا يجعل السرا لاهل المغرب **قوله** بين الجبلين المبني بينهما يجوز ان يكون
 اطلاق السدين على الجبلين حقيقة لكون كل منهما سدا حاجزا بين بعض المسلمين
 وبعض يا جوج وما جوج **قوله** وقيل بالعكس وعلى التقديرين يكون في قراءة الضم
 والفتح يجوز **قوله** جعلنا يخرجهم فيكون الخراج ما يخرجهم المزم من ماله والخراج
 ما على البلد كله فالمعنى على الاول التزام مال في الذمة **قوله** اي فق فقعه اي
 رجال بنائين والعرب يسمى الساسن فسله كاسيسهم البحر عملة **قوله** وهو لا ياتي
 رد الخراج وايضا المعنى او الالتزام مال واعطاء والثانية هنا قول انه العمل
 بعمل الاجرة فلا منافاة **قوله** على معنى حول يعنى لا يكون على هذه القراءة لفظ
 الاسماء الذي هو بمعنى الاعطاء بمعناه **قوله** بين جانبي الجبلين اي اوقع المساواة
 بين جانبي الجبلين سدد زبر الحديد اي بوضع بعضها فوق بعض حتى صار
 المجموع لجبل واحد **قوله** حتى صارت كالنار اي صارت الحطب والفخوذ زبر الحديد
 كالنار فصلط بها ما يصب عليها من الخاسر المذاب **قوله** تعالى عرضنا الذين
 كانت الخائما في بقوله عرضنا الدليل تنكير على تعظيم **قوله** انا استندنا جهنم
 للكافرين الخ يعني انا هيا يا جهنم نزلا للكافرين اي منزلا ومصبرا ولهذا قال

تفسير قوله تعالى
 واما للتفسير دون التفسير
 فلما كان الاحسان مستعينا
 لبعض والتعديب مستعينا
 لبعض اخر لولم يكن هنا
 تخيرا قوله مصدر اخذون
 لوحيدى وجد وجدنا
 كذلك قوله او يجعل
 فيكون التقدير لم
 يجعل لهم سيرا
 جعلنا يجعل
 السرا لاهل المغرب
 قوله بين الجبلين
 المبني بينهما
 يجوز ان يكون
 اطلاق السدين
 على الجبلين
 حقيقة لكون
 كل منهما سدا
 حاجزا بين
 بعض المسلمين
 وبعض يا جوج
 وما جوج قوله
 وقيل بالعكس
 وعلى التقديرين
 يكون في قراءة
 الضم والفتح
 يجوز قوله
 جعلنا يخرجهم
 فيكون الخراج
 ما يخرجهم
 المزم من ماله
 والخراج ما على
 البلد كله
 فالمعنى على
 الاول التزام
 مال في الذمة
 اي رجال بنائين
 والعرب يسمى
 الساسن فسله
 كاسيسهم البحر
 عملة قوله
 وهو لا ياتي
 رد الخراج
 وايضا المعنى
 او الالتزام
 مال واعطاء
 والثانية هنا
 قول انه العمل
 بعمل الاجرة
 فلا منافاة
 قوله على معنى
 حول يعنى لا
 يكون على هذه
 القراءة لفظ
 الاسماء الذي
 هو بمعنى
 الاعطاء
 بمعناه قوله
 بين جانبي
 الجبلين اي
 اوقع المساواة
 بين جانبي
 الجبلين سدد
 زبر الحديد
 اي بوضع
 بعضها فوق
 بعض حتى
 صار المجموع
 لجبل واحد
 قوله حتى
 صارت كالنار
 اي صارت
 الحطب والفخوذ
 زبر الحديد
 كالنار
 فصلط بها
 ما يصب
 عليها من
 الخاسر
 المذاب قوله
 تعالى
 عرضنا
 الذين كانت
 الخائما في
 بقوله
 عرضنا
 الدليل
 تنكير على
 تعظيم قوله
 انا
 استندنا
 جهنم
 للكافرين
 الخ يعني
 انا هيا
 يا جهنم
 نزلا
 للكافرين
 اي منزلا
 ومصبرا
 ولهذا قال

ابن عباس يعني هي مثواه ومصيره **قوله** لانه من اسماء الفاعلين اي لانه تعالى
عن جمع اسم الفاعل يعني اخرين لانه اسم التفصيل لمن قاربه فيكون من قبيل
اسم الفاعل **قوله** والعايد يتخوف الخ وحيد يكون ذلك اشار الى كثرها يا
رب **قوله** جنات الفردوس فالاضافة اما بيانية وذلك اذا اريد ان المراد الفردوس
واما بمعنى اللام اذا اريد ان المراد جنات من حملتها الفردوس **قوله** فيما سبق بيان
المصدر في قوله كانت **قوله** والمنهاهي سعد هي بمعنى معنا منهاهي بدون فعاد
غيرا منهاهي **قوله** تعالى يوحى الي الخ يعني انما تمتزت من سائر البشر بالوحى **قوله**
ليعمل عملا صالحا اي عمل طاعة لا يراه احد **قوله** فاذا اطلع عليه الناس فان قيل
قد ورد في الحديث ان ابا هريرة رضي الله عنه قال مثل ذلك فاجاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم بان له سرورين فهو يدل على قبول ذلك العمل قلنا
قد علم من خال ابي هريرة رضي الله عنه انه سرور لا يسر الا على الدين فالحمد لله
غير سورة مريم **قوله** الا ابراهيم وهو ثمان وتسعون **قوله**
هو مكان محل الشيب الشجر ومكانه الراس **قوله** بالنص غير وارث وارث اراد
الاول ههنا **قوله** مساو كان في الاسماء في العبر عنهما باللفظ الدال على ما بينهما
كالدهر والدينار والدرهم ودينارين فكما لا انسان للانسان فلا يرد ان زيد
وعمر لم يتشارك في الاسم **قوله** اعترافا يعني انه كان عالما بانه سيجعل الولد
والاستحباب المذكور لا فائدة ان حصوله ليس باسبابه المعنادة **قوله** تعالى يوحى
يجوز ان يكون صفة ثلث ايام على انه من قبيل الاسماء **قوله** او مكية يعني او المعنى
مكنه الله تعالى من اعطاء الزكوة والصدقة **قوله** كقولك اكرمك ان لم تكن مكي

بحث او الظاهر ان اذهنا ظرف زمان والمعنى اكرمك في زمان عدم اكرامك
ل او لو كل او على انه بمعنى ان المصدرية فمصدر اللام التعليل كان الاول
بل الواجب ان يحمل اذ على معنى التعليل يستعبر عن هذه الخلق وان قدر
زمان مضاف اي اكرمك في زمان عدم اكرامك فجعل اذ بمعنى الى بان معنى
عن هذا النقص **قوله** او بالظرف الواقع الخ يعني ان المراد كرربان ذكر الانبياء
وذكر الامر الى افع فيه **قوله** او دائما اي ناقصة دائمة لا ناقصة منقطعة للفساد
معنى الانقطاع هنا **قوله** والجرح عطف يعني ان القراءة بالجر معين للقطف على الصلغ
قوله بان ضده عليه يعني اذا كان جنس السمر وما هيته لقبه فهو منه ان صده
لا عداية **قوله** او الطريق البرهاني الخ يعني ان قوله ذلك عيسى ابن مريم يدل
على ان عيسى بشر ولدت من زحامة وطعم وكان صبيامة لا الها ولا الهة
قوله او معناه كل الله اي ومعنى كونه خيرا او بدلا صفة كل الله **قوله** من مشيد
يؤمر عظيم فيستتر اوجه لان المراد اما الشهود واما الشهادة وعلى التقديرين
اما ان يكون الصفة مصدرا او اسم زمان او مكان **قوله** بدعوى الضمير للدعاء
المفهوم من قوله دعا **قوله** المطاوع العاصية كل ما امر **قوله** وذكر الخوف والمس
يعنى لما كان ابوابا براهيم كما كان الظاهر ان يقول اي اتين ان يصيبك العذاب
مع ان الوحيدة هنا على عبادة الشيطان والعدول الى اضاف نفسك الدال
على فله الاحابة وعذاب الدال هنا على فرد ما العربية ويمسك من العذاب المراد
بلام الجنس المحتمل بانواع العذاب انما هو للصاملة في القول اي الايمان بالجيل
منه رعاية للادب **قوله** ولعل اقتضاه الضمير في لا يراهم وكذا في ههنا وضمير

الفتح

انه للعصيان وضيم ملاكها للجنة وكذا ضمير عليها والرباني العارفين
 فقال بعض ان ابراهيم لم يذكر من جنات الشيطان على الاذي الاعضاء
 لان عصيانه منشأ جناتيه اولان همه ابراهيم كان متعلقا به لكونه العبد
 الكامل بالله اولان عصيانه مسببة على جناتيه على الاذي لكون عصيانه
 نتيجة لعادته لادم وترك سجوده **قوله** من الجن الخ اذا اراد اليمن احتمل
 ان يراد جانب الفوق وان يراد جميع الجهات كما روى ان بعض الحكماء سأل
 فقال اسمع من جميع الجهات فقال لو كنت عييت جهة لما صدر فقلت **قوله** يعني
 لكون النبي هنا بمعنى النبي الابناء اربعة الرسالة مع ان الرسول احصى على
 لان مرتبة الرسول اعلى من نفس الابناء عن المرسله لا مع خصوصية كون
 النبي رسولا ويحتمل ان المراد ان الرسول اعلى من النبي لمعناه المشهور وهو
 الذي نباه الله وسمى الله لان الرسول من حصل له هذا مع ارساله الى قومه
قوله تعالى ذكرى وذكر في القرآن اسمعيل ابن ابراهيم انه كان صادق الوجد
قوله معاضده اخيه الخ ان ليس المراد ووهبنا له نفس اخيه بان يولد له اخ
 بعد وجوده **قوله** وعدن الخ لما ذكر هنا وفي الكتاب ايضا ان قوله جاني عند
 يدل من الجنة ولا يجوز ان يبدل النك من المعرفة الا اذا وصفت النك وقوله
 التي وعد معرفة لا يصلح وصف النك ذكر في الكتاب في ترجمان احدهما ان
 عدم علم الارض الجنة ثنائيهما انه علم جنس بمعنى العدد وهو الافاقمة وانتار
 اليه بقوله علم للعدن وهو كثر عاه علم جنس للبرولك ان تقول مضب جنات
 عدن بنفديرا على فاقدة الخاود فيها والتي وعدم رفوع المحل بنفديرا المنح

ولما قوله

قوله لا نه المضاف اليه في العلم فلا يطابق المدلول والمكانة الى المضاف
 والمجادلة **قوله** مع ان اصل مقدم هبة الانكار على يقول السعيد انكار القول
الضمان او معلق عنها الخ عطف على محلية اي الجملة معاق عنها لفظه كبير
 عن **قوله** صفة لكو الظاهر انه صفة لقرب بمعنى اهل قرن **قوله** وابوبكر هذا القراء
 لم يثبت عن ابي بكر **قوله** فان نفس الكية مفهوم الخ يعني نفس الكية المفهومة
 من سكت لا يباخر من القول المفهوم من يقول مع ان السبق المفيد للاستنباط
 خفي باخر فيكون المراد سنن **قوله** هذا يعني بسقط الجبال حال كونه بهذا
قوله تعالى وعدهم عند الخ بالظلة وعلى احاطة العلم به وكل ذلك ينافي
 الالهية **قوله** لان السورة مكية الخ يعني كان المؤمنين الذين عملوا الصالحات
 حين كانوا الى مكة مبغوضين للناس **سورة طه قوله** بالغلب والاحصاري
 مقرب الماطاء ويحذف الدال لكن يرد ذلك الخ يعني يرد ايضا كما بصورة
 طه ان لو اريد ذلك لكما بصورة طه بالالف وفيها **قوله** من النكاف فانفديرا لا
 مذكر المن يخفى **قوله** الى عليين ولا يصح النفي الا بوسط لفظه نحو ما اجلسه
 للاكرام بل للتاديب **قوله** تعالى على العرش استوى قال بعضهم الاستواء على العرش
 كما يد عن السلطنة ولهذا قيل استوى يعني استوى كقولك استوى سر على العراف
 وغير سيف ودم مراف **قوله** تعالى يعمل السراخنى قيل السرا ما الوسيرة في نفسك
 واخفى منه ما استقر منها **قوله** ماى ليس لما صله يورى **قوله** وتجميع الاعضاء يعرف
 بالوحدان ان جميع اعضائه صار كالساعة في ادراك كلامه ككون الملقى ووصفا
 وقنه الزوج اعلى الاعضاء على السواء **قوله** او المقدين يعني المقدين عن الكدورات

طه

المعنوية من الشك والاضنام وعن الكدورات المحسوسة **قوله** وقيل اي ويجوز
 ان يكون ذلك اسم موصول وصلته **قوله** وعرض الزيد في الدنان
 حسان يخرج منها ايسار بالمهاسة القوية **قوله** ومنع الماء ركها اي يخرج
 الماء لغور العشاء في الارض **قوله** منقول من عادة اي منقول من التثاني المنقول
 الى منقوله محذوف حرف الجر عنه وايصال الفعل اليه الى باب الافعال الذي
 يتعدى الى مفعوله الثاني بهذا الطريق فيكون المعنى سنعيد هاتين
قوله لولا لتأنيها اي بهذا الالية نبولك **قوله** ولعل يفيض يد اي يفيض له يده
 وتخصيص هذا المعجزة بموسى **قوله** ان ما اول الساحل وهو الموضع الذي يقرب
 من الساحل **قوله** وقت مسبح اي وقتا وسعا يسبح الوحي ومشي اخيه الى دار فرعون
 واقتصاص فرعون بالمعزة ومن الذي الخوف من اقتصاص فرعون بالامن
 منه **قوله** والقائمة من ارباطها اي من قوايد ارباطها والمبالغة عليها ان يذكر
 وسقط طائفة التحقيق بالفعل وخشي الوهم **قوله** واطلا من جنس الادب
 الاطلاق انه لم يعتد لطغيان بالنسبة الى الله تعالى **قوله** ويعتقبا لبيان ذلك
 الخ يعني تعيب قوله فاتباه بقوله فقولا انا رسولا ربك فارسل على ان قوله
 انا رسولا ربك بقرطية لقوله فارسل **قوله** المنزلين وهما الدنيا والاخرة **قوله**
 وقيل الخ اي اذا كان المضاف كل وبعض فالفاس ان يكون صفة للمضاف اليه
 فاذا جعل المضاف هنا كان مخالفا للقياس **قوله** بما استخفظه الماء متعلق
 بقوله تمثيلا **قوله** على الحكاية **قوله** الخ يعني ان الشخص يستند الشيء الى نفسه
 اذا كان ثبوته ظاهرا **قوله** وبعد لقوله الخ اي الوعد مصدر ليدل على الحد

والامن من اي تحس
 من القر الذي الخوف
 من عقاب الله
 بالمعزة

فيلا يده قوله لا يختلف بخلاف ما لو كان اسم زمان او اسم مكان **قوله** على الخطاب
 اي الخطاب في قوله موعدك **قوله** النسخ في امر موسى فيكون اضافة في قوله
 امره للتعليق والملازمة فان امر موسى متعلق بالنسخ **قوله** في تلقينه اي
 في باب التيق هذا الكلام وضم بعضه الى بعض **قوله** وارفع اي ملأ عليه
 عزيمك **قوله** تعالى انه لا يفتح الساحر واي كمال الساحر الظرف حيث حال من
 الارض لان عمله باطل وقول ابن عباس ولا يسعد الساحر حيث اف **قوله** للتكرار
 المضاعف اي لافادة تكرر المضاعف **قوله** ليتوسل به الى الحفر **قوله** قدم هرون
 الخ اعلم انه على الوجهين الاولين يحتمل ان لا يكون هذا التقديم في كلام
 المحكي عنهم لكن قد قدمه الله تعالى لافادة هذا المعنى مع بقاء مقصود
 المحكي عنهم بحاله وعلى الثالث يتعين ان يكون التقديم واقفا في كلامه تعالى
 لدفع ذلك التوهيم **قوله** معنى الاشارة اي معني الاشارة في اوليك الاستعلاء
 البيوت طوف قوله لهم وهو اولي **قوله** بعدد هابه بعشرين ليلة جواب عن طوف
 وهو ان قوله فاننا قد فتنا وقوله واصابهم كان عند مقدم موسى الى الطور
 وقد كان قصة الجبل بعد عشرين يوما فكيف تاف بلغظ الماضي فيهما **قوله** اذ
 للشك والازدواج المقصود من قوله ان صح **قوله** تعالى جسدا انما افى بقوله
 جسدا لتعلم انه لم يكن له الحيوة وحقيقة العجوبة **قوله** وقال له منكرا ما حظك
 الخطب سببا لا يقال ما حظك كذا في بحر الصحاح وهو المراد هنا فان
 الجواب يدل على ان السؤال عن سبب سداد هذا الحد **قوله** وهو حين ارسل
 اليه يعني ان قوله اثر الرسول يفيد معنى قولك اثر جبريل حين ارسل **قوله**

في قوله تعالى
 واذ قال ربك
 اني قد اتيتك
 بالبرهان
 المبين

الحق من مسك اي وياخذ من مسك الحق **قوله** اي ان يخلق الواعدا به اي من
الواعد قصار لفظا ياه متصلا **قوله** والثالث باعتبار المقياس المقياس خفية
تقرض بالسطح المستوي المعروف بطول اوقات الصلوة ويعرف استواء السطح
مثل طول الواصل الى سائر الجوانب كان السطح مستويا بالاستواء الحقيقي
وقوله قاعا صفة مفيدة لعل راس المقياس ويوصل طرفه الاخر الى السطح
فاذا كان طول الواصل الى كل جانب من السطح مثل طول الواصل الى سائر
الجوانب كان السطح مستويا بالاستواء الحقيقي وقوله قاعا صفة مفيدة
على الاستواء الحسي **قوله** او الثابت في ذاته وصفاته يعني ان الشئ المنزه
من الحق اما باعتبار ذاته وصفاته بالازلية والابدية **قوله** ولويغزبه حتى
غفله يعني ان النسيان اما بمعناه وهو يقضي الذكر اما بمعنى الترتل
قوله فله عزها مفعولاه يعني يكون عزها مفعول لا يجذب بمعنى عزها وقوله
عزها ويكون له حال من عزها **قوله** مستغنيا عن اكتسابها والسعي مستغنيا
حال عامله له في الجنة وقوله يذكر متعلق بقوله تذكر وقوله يذكر متعلقا
اي نقلا من الشيع والرى والكسوف والثلث بقوله ان لا يخرج الحق قوله ليظهر
اي ليدقق سمعه باصناف المتعقوبين يعارض هذه الامور **قوله** فلا يمنع دعو
يعني ان المتنوع دخول ان تخصصه على اذا لم يعد ذلك في كلامه
والواو وان كان تاما عن العامل ليس له اختصاص يعامل بل هو تابع عن كل
عامل فلا يكون بمنزلة ان مخصوصه **قوله** لان شبيهه بنعمه لان الاكل بسبب
الخلود **قوله** حال كل من المؤمنين اي فوج ادم وحواء ونوح والبليس وهو الجن

تدبرين **قوله** واجل مسي لا زمين له اي واجل مسمى لذلك الاخذ لا زمين
كما كانا لا زمين عاد وثمود ولم يفرق الاجل المسمى دون الاخذ العاجل **قوله**
لعله ظهرها اوله ومهمين قد فدين من بين المندفعا لارض المستورة
المرق بفتح الميم وسكون الراء الغائبة الخالية عن الثبات **قوله** وهو اوصاف
بعضهم تاما منه يعني ان منهم معنى بعضهم فكانه قيل ما معنى بعضهم
حال كون ما منتهى به راز واجل **قوله** على صمد معنى اعطينا كانه قيل ما منتهى
به راز واجل منهم معطين اياه رزقه **قوله** الانبياء **قوله** او عند الله الخ يبين
انه لما كان اليوم الواحد عند الله كاللحظة كان الكثير من ايامنا عند الله
قليل **قوله** تأكيد الاضافة الظاهر ان الاضافة في حسابهم يوكد معنى الاضافة
في الناس **قوله** او جعلوها بحيث خفي يعني ان الخفي يلزم الاسرار فتعلق واسرها
بالخفي **قوله** لا فخرها في درج العباد يعني ان الله تعالى بين مراتب فادقها كل
مرتبة اكثر فنادا عما قبله **قوله** الله اهلكنا هم او هم يؤمنون اعلم ان صاحب
المنهاج فسر بقوله من قرية اردنا اهلكنا كما فهم يؤمنون ونحن على ان نهلكهم
قوله وسببها لما ينظر اي جعل الشئ مسببا لنظر المعاش **قوله** يحضرنا من المجرى
لربيت وجود المجرى عند اهل الشرع والاولى ان يقال من الاشياء التي لا تكون
محسوسا **قوله** والاجرام المبسوطه الاجرام المبسوطه مثل الاول بالمعقوف
والثاني بالفرش والظاهر ان يقول كالمعقوف المرفوعة والفرش المبسوطه
لكنه اراد بيان اتخاذ الحق تعالى كعادته في رفع السقوف الخ وهو ساقط
الاتخاذ **قوله** الخ لعل على المعنى اي فعد وان يكون في تاويل المصداق فينا سبب العطف

الانبياء

على الحق الذي هو المصدر **قوله** واخراده للتعظيم اي افراد من عنده بالذكر
لانه اعز من في السموات **قوله** حال من الواو في سجود الخ اي سجود اسنان
او حال من واو لا يستحسن **قوله** لا تكان الخ اذ هو اعلان التمدد فيما بعد
هنة الا تكان لا فائدة تخصيص الحكم بمس في مقابلة ما يلي الهنة غير الله تعالى
هنا **قوله** على ملائمة الفساد الخ يعني ان الاستثناء يدل على لزوم الفساد
السموات والارض لوجود الله فيهما مستثنى عنهما الله لكن المقصود لزوم
فسادهما لوجود التعدد في الاله مطلقا اذا المراد لزوم فسادهما لوجود
التعدد مع وجود الله تعالى وعلى التفسيرين لا يصح الاستثناء **قوله** بطارد
عليه الخ اي طردت ومنع قدرته الاخر عن السابق في الاشياء تاثير قدرته
مستقلين في شي واحد وقوله تعاوقت اي وقعت في التعليق والضمير للمقد
اذ لو اوشى منها لم يكن صاحب القدرة الاخرى الها لكونه فاعلا بما فعل بها
يكون آية اشارة الى دليل قطعي **قوله** والمفاد يراي تمايز الاعمال والاحوال
ومقادير الارزاق والاعمال سر له على العرش ثم يزل منه **قوله** من الكتب المتمايزة
الخ المفهوم من قوله من الكتب المسموية الخ ان هذا الشان الى مطلق الوحي ان جعل
من في من الكتب ساسه والي الوحي الذي هو التوحيد ان جعل من ابتداء **قوله** لا
الامر ما التوحيد يعني ان وحده الله تعالى لا يتوقف على شئ غيرها ويحتمل رسالة
الرسول فان من ادلة التوحيد اجماع الانبياء لان المقصود رفع قهره **قوله**
بذلك يعطون انفسهم ويراقبون هذا اشارة الى ما تقدم وقوله يراقبون
احوالهم اشارة الى ما بعد **قوله** تعالى ان الله من دونه اي تجاوزا عنه للذلاله

على ان مرثته تعالى فقط وبقي النبوة اي كون عزيزا ومسيحا **قوله** اي كانا
شيئا واحدا يعني ان الجمع كانت جوهره مطرا لله تعالى اليه نظر الهبة فلما
فصعد منها شي فصار السماء الى اخر ما ذكر فيه **قوله** كيفياتها واحوالها طبقات
يعني طبقة النار والهواء الخ اذ الملاصق لها والهواء البصافي وكرة الحار
والماء والطبقة الطينية والشرف الصريف وقد ناول بها الارضون السبع
وناول بالا فامر السبع **قوله** على انه صفة او منعت ولا الخ على تقدير كون حيا
مفعول ثانيا **قوله** فاجاب الطريق الواسع **قوله** اوليد الخ يعني لما كان البدل
هو المقصود دل الانداء على ان المقصود من توسيعها وكونها سلا واسعة
قوله اي كل واحد منها يعني حان جعل الحكمة المذكورة حال عن الشمس والقمر
تخط دون الليل والنهار اذ لا ينس على احسان التكون في الفلك والسياحة
فيه مختصة بالشمس والقمر **قوله** وانما جمع باعتبار المطالع الخ يعني جمع ضمير كل
واحد من الشمس والقمر باعتبار ان الطالع من يطالع منها غير المطالع من يطالع
اخر فيشعر كل من الشمس والقمر **قوله** لا تكان بعد الخ يعني انكار هذه
الجملة المركبة من الشرط والجزا ترتيب على نفي الخلود المقرر من قوله وما جعلنا
لنفس من قبلك الخلد **قوله** والنهي عما اي نهى الانسان عما حلف بقوسهم
عليه وهو الجمل لمتعوا نفوسهم عن امرها نذر الها **قوله** ويحوز ان سر الخ
هذا ضعيف لكثرة الحذف **قوله** وكذا في قوله الخ يعني وكذا الضمير الموت
في ردها للوعدا لا نهى عن النار وهي موت معقوب **قوله** حتى اذا كلفوا
لا يخافون الناس حتى حفظهم الله عنه عرفوا ان الله حفظهم لان سال عنهم

الانبياء

بقوله من يكوم قوله اربع الدلالة بمعنى الاخرى عن الدلالة على بطلان
 ما لو هو قوله لما يحرم الله الخ وفي بعض النسخ بالجاء المجرى والياء بنقطه وفي
 بعضها بالجاء والياء بنقطتين من الاجزاء لكنه اعلم بما ينقص به الارض
 من اطرافها قوله ما لاء يعني بالياء المضمومة للعبه قوله ليدل على انه الخ يعني
 ليدل على ان هذا الرشد يلىق براهيم وان له شان عظيم لذل قوله تعالى
 امر الله من اللاعبين الخ عطف الجملة الاسمية على الفعلية لا فاد ولا استمرار
 اي بل انت من الدواب على اللعب اشار الى دابة اللعب التي زمان الصبي
 قوله فان الشاهد من تحقق الخ اي من شان ان تحقق الشيء الذي يشهد به
 قوله الى عبدكم اشهر الى كانه في يوم العيد قوله لان يتعلق به السمع يعني ان يسمع
 سمعنا ينبغي ان يكون من قبيل المسموع قوله هو ابراهيم اي التقدير يقال له هو
 ابراهيم قوله كخط رسق اي لطيف قوله من مذهبه حيوان اي جواز هذا الفعل
 قوله تسمية للمعارضة الخ اشار الى ان التعريض بالكذب لا يلىق بحال الانبياء
 وانه بمنزلة كذب غيرهم قوله فمحا وسنا لا ملائم معنى النصح بحسب الظاهر كما
 في التمسد والتسبية في البقاء والسلامة والبقاء في النار لكن بينهما فرق ان بقاء
 التمسد في النار معناه وبقاء الانسان في النار خارق العادة قوله فمختص
 ببعض قباى يخص ما فله ان يكون حاله من يعقوب قوله تعالى فامر الصلوة
 يعني ان الوحي احداث فعل الخيرات والاصل ان يوق بصيغة الفعل الدلالة
 على الحدث والتجدد ووضعا فعلا بائنا المصدر مع بقاء المفعول على المفعول
 ثم اضافة المصدر على المفعول قوله وجذت به الاقامة الخ يعني ان الاصل اقواما

فعل حركة الواو لغلب الواو وقوله تعالى اذ نفثت يعني ان النفس هو الذي يلا
 لكن نفثت يعني بقي ورعت بتعدي بنفسه قوله تعالى لبوسكم يحتمل
 ان يكون كصفة اللبوس ولخصكم تعليلا لقوله علينا قوله ولعل اللام فيه الخ
 اي لعل وجود اللام هناك دون الاول لاجل ان الخارق للعادة مانع هناك
 الاول قوله ولعل اللام فيه الخ اي لعل ويخاد دون الخ الظاهر ان يقال
 ويجعلون علما يستادرون ذلك العمل قوله واحصى ذلك المراد الجنس فقوله وولد
 له منه هو واول من تلقا بكل من التوجيهين قوله تعالى وانبأناه اهله الخ هذا
 بحسب الظاهر بنا في قوله فاستجبنا لان الاستجابة يكون بعد الدعاء ويمكن
 التوفيق بان الاستجابة للدعاء الضمير المستند من عرض حاله في قوله اني مني
 الضمير وانما رجع الراجح قوله واما ذلك فهو عطف على رحمتنا في قوله رحمتنا قوله
 فاستجبنا له ونجيناك من الغر واجناده وخلصناه من الدين الذي كان فيه قوله
 استند الى المصدر يعني الاستندال الى المصدر رجال ذكر المفعول به قوله تعالى وحرام
 على قرية اردنا اهلها خاخرة لا يجمعون عاهه عليه او عده رجوعه معنى
 الرجوع من الكفر الى الاسلام والامانة قوله قراءة الكسر من العمل الصالح والايما
 وسكر سعيه وهذا وجه اخر في تقدير اللام قوله اي يستمر الامتناع يعني اذا تعاقب
 بالحرمان كان التقدير يستمر الامتناع عن التوبة قوله او اهلها الا انما يصح هذا الوارد
 اهلها الذي هو المعصية قوله الكلام بعدها اي يحرم ويولى بكلام حرم وليس
 المراد ان يوق بالفظر ذكر احد قبل ذلك قوله الله لا يحزنهم الفزع الاكبر تمام الآية
 الا من شاء الله فيكون هؤلاء داخلين في من شاء الله ان لا يفزع واسار بالاستدلال

الانبياء

بقوله فخرج ان النخلة التي فيها الفرج الاكبر من النخلة الاخرى وانما وصفنا الاكبر
لانها من فرج النخلة الاولى التي فيها الصفة **قوله** او حال متقدمة انما جازكونه
حالا من العايد المتحدث لانه عايد الى قوله يومئذ جازان يكون يومه نظون حالا
عنه قوله فاذا اسعوا فوصفت بالفاء والضاد المحبة اى نقصت **قوله** والكاف
متعلق بخذوف اى كان جعل الكاف متعلقة بخذوف كما ذكرنا كان اول خلق حالا
من ضمير الموصول المخذوف **قوله** او خرى لكم هذا موافق لقوله تعالى فماذا نؤجر بها
من الله **قوله** والشهد يد عليهم فسر العذاب بقوله والشهد يد عليهم اذ لم يبق عذاب
الاستيصال **قوله** رب بالضم اى بضم الميم في رب بتبعية ضمرا لكان في احكام
سورة الحج قوله وافراجه بعد جمعه لان الزلزلة الحية يعنى ان صيغة الجمع
في زلزالها والمفرد في ترقى الناس للاشعار بهذا الفرق لانه يتبعين صيغة المفرد
في زلزالها اذ لو قيل تروى الناس صح لكانت هذه النكته **قوله** اجراءه للسكر جري
العمل يعنى ان صيغة فعله تخصوصها يد على علة كرضى وجرى **قوله** فشاها انه
يصله لا على العطف على انه من توليه يعنى على العطف على ان المفتوحة لا تكون
بعد تمامها فخرها لا زها مع اسمها وخبرها بمنزلة المفرد فهي بدون الخبر
بمنزلة الجزم من الكلمة فان قيل فالربها زعطف اسمها على اسمها فاما لان العطف
على ان مقتضى جعله كل منهما في تأويل مفرد واحد ما معطوف على الاخرى وفي
عطف اسم على اسمها كفى جملة واحدة وذلك العطف جوده الزمخشري تبعا
للزجاج ورفضه ابو على ما ذكره الشارح لكن لفظ الكلام وهو زيادة صفة كان
وهو قال معه الباء ماى تمام الخبر قوله الله فانا خلقناكم انما الظاهر الخطا في خلقناكم

ان زاد لغير الخلق الاحياء الذين لم يمتروا خلفهم بخروجهم وعروجهم **قوله** لا لها شدة
في الامور الظاهر ان يقال كانه ليس يرجع الى قوله كما ذكرنا لكن الكمال في العفة قوة
بمع رجوع ضمير الموت اليه **قوله** تكبر الساكدين الكبر بالضم والاضمة لا المستند
الى الهدى والاستدلال ولا المستند الى الكتاب والوحى **قوله** والاول في الملتفات
وهذا في الملتفات لما اعتب الاول بقوله ويتبع علم ان الاول فيمن ان يتبع
غيره وهو المقلد وهنا اعتب بقوله ولا هدى ولا كتاب فاعلم انه حق
ان يستند الى الكتاب وهو المقلد بالفتح **قوله** والمبالغة لكثرة العبيد اى لو كان
ظلم تعالى الله عنه لكان كثيرا لكثرة عباد فلذلك في بصيغة المبالغة **قوله**
وقرى خاسرا يعنى اذا قرى خاسر فالرفع على فاعليه الطلب كان خاسرا واقعا
موقع المستر في انقلب **قوله** واللام معلقة يدعواى فالمعنى يدعى مضمون
هذه الجملة **قوله** والمبالغ جزعا فيكون هذه الجمل ادلاء الى السماء دون قطع المسافة
الى مكان بل على طرف الجبل الى السماء ولا يخفى ان التوجه الاول الى قوله وسماء
على الاول كيدا اى على اعادة مد الجبل الى السماء بيت واحسانه وتسميته كيدا
لتشبيها بالكيد في كونه منتهى ما يقدر عليه فينبغي ان يضاف اليه شئ
اخر وهو كونه على خلاف مجرى العادة فان الكيد يكون لذلك لان معناه
الكيد **قوله** فان تخصيص الكثير يعنى ان المختص بكثير من الناس حيث لا يعلم هو
وضع الجبهة لا الشخير والانفاذ فانه يعجزه فعلم ان يجدها يراى به **قوله**
قوله سبنا لا يخفى على من له سلامة طبع ان سياق الكلام السابق حيث جرى على
واحد لم يتغير في قوله وكثير حق معطى قوله وكثير من الناس على السابق

الظهور على ما في قوله تعالى

فيمتنع ما ذكره مع كونه خلافاً لاصل والظاهر انه يمكن استعمال الجوزية
يشتمل منه في كل واحد من الانقياد ووضع الجبهة بحيث لم يعلل احد استعمال
الاحرف فالاشراك اللفظي واحتمال سجدها فيها **قوله** وان تعطف به اي قوله
حق عليه العذاب **قوله** تعالى ما في بطونهم الخ قد مر ما في بطونهم لا يتوهم
من اول الامر انه لا يبلغ اثر الى البطن وليعلم ان تأثير في البطن لا ينافي
عن تأثير في الجنب كما هو العادة في الماء الحار **قوله** تعالى من اساور يعني حليا
من اساور **قوله** تعالى ولولو الظاهر ارادة السور المرصعة باللؤلؤ على قرآن
اللؤلؤ **قوله** والاي فلم يكن للناس حالاً متعولاً ثانياً فالجملة حال من المستكن في
الناس **قوله** فتكبر ما حولها اي ما حول العرصة لظهور الامس تكبر ما حولها
فانهم **قوله** على ان كل واحد من اسافل الارض والقياس والركوع و
الاجود في البيت مشتمل لظهور **قوله** راس الزور قول الزور شامل للشرك وغير
الشرك وهو الكذب لان عبادهم الاوثان صنعت بان يقولوا الدين انه وهذا
القول شرك وهو كذب وقول الزور اعراض عن الشرك والكذب **قوله** فان الكذب
مخرضا لظواهر ان يقال ادخل في قول الزور وكلمة الشرك والقول بالباطل الذي
وقد دل فاجنبوا على وجوب الاجتناب عن جبادته وعن القول بالباطل ايضا
قوله للخبير يعني للثان نسبة حاله الخالي من غيظه من السماء فخطفه الطير او جاد
من سبط السماء فانزله الريح يمكن بعيد وقوله ويجوز ان يكون النسبة يجوز
ان يكون هنا معرفاً بان شبه الايمان في علوه بالسماء والذي تركه وامر الله
بالساقط من السماء والاهواء التي يوزع ويفرق افكاره بالطير فخطفه واستطاع

الذي يرحبه في وادي الضلالة بالريح التي هوى بملصقته في بعض المهادي
المسلقة **قوله** وهو على الاولين الخ اي قوله لكم وفيها على الاولين اي تقسير
شعار الله تعالى بدين الله وفرايض الحج اما متصل بقوله احلت لكم الانعام
فضمير لكم الانعام فضمير لكم فيها للانعام وعلى التقديرين يراد باجل مسمى
حين يحل الانعام والمنافع درهاوسها اي يراد على الاول باجل مسمى بالموت
وعلى الثاني بالمنافع الحارات **قوله** تعالى ولكل امة اي ولكل جماعة موثقة بلفت
قبلكم جعلنا منسكا **قوله** او المخلصين الخ اي من المحسن عن المخلصين من الاحياء
بهم **قوله** تعالى وعمار قنارهم يتفقون الجملة معطوفة على جملة قوله اذا ذكر
الله وجلت قلوبهم **قوله** بل الحديث يمنع ذلك فان عطفت البقرة على البنية فان
عضوا النفاير **قوله** تعالى فكلوا منها الخ التكرير لان الاول لمق الحج والذين
بعده بمساواة الفتره وهذا التكرير الاجل على الغير **قوله** ينافع اي مبالغ اي
لما كان صبغة الفاعل للمبالغة دل منافع على ما ذكر **قوله** من بين مضروب
وسمى الحج الخ اي كان بعضهم مسجوحا وبعضهم مضروبا وبعضهم لم يكن هكذا
ولا هكذا **قوله** وهو ساء قبل بلاد احسا راي قبل امثالهم فانهم وصفوا باقامة
الصلوة واياء الركوع مع التقييد بقوله ان مكانهم في الارض ويجوز ان يقرأ
قيل بكسر القاف ونسخ الماء اي من جهة الامتحان **قوله** ويجوز ان يكون خبرا بعد
خبر يعني على الوجهين انما يظهر صحة على الوجه الاول اذا الظاهر على الوجه
الثاني ان يكون عروضا ظاهرا مستقرا فاصل **قوله** فلا يحملها الضمير راجعة
الى قوله وهي حاوية **قوله** مع بناء عروضا وكمن بين معطلة وكمن فضمير

الذي يرحبه في وادي الضلالة بالريح التي هوى بملصقته في بعض المهادي

اهلكنا اهلهم لواء خالية مع بقاها وشما وكون من معطلة اهلكنا اهلها
حين كانت عامت فصار معطلة وكون قصر شديد اهلكنا اهلها وطيناه
عن اهلها **قوله** تعالى فانها تغديرها فانها الابصار لا تسمى فلفظها عائد
الى الابصار التي بعد قوله لا تسمى اشارت الى قوله الطاهر اذ لم يقم مقامه **قوله**
وان يوما عند ربك الحق يعني ان يوما واحدا ينسب الى افعال الله الوقوع
فيه كالف سنة مما عندكم **قوله** لان الاولى الحق يعني لما كان في المبدل منه في الغاء
وفي البديل وهذا لما كان مشاركا للجليلين السابقين اعني ويستحيلونك
بالغنا والى خلق الله وعده وقوله ان يوما الحق في الحكم الذي هو بيان
ما ذكره ان بالقرآن **قوله** مساقين يعني مخالفتين الذين يبتغون التحقيق اياينا
وقبولها **قوله** حال مقدرة يعني مقدرة من غير من مخالفتهم **قوله** ليعان على قلبه
عن ترك التوجه الى الله تعالى بهذا الاستغفال الشطر مصاحح العباد **قوله** تعالى
ليجعل ما يلقى الشيطان الحق عطف قوله وليعلم الذين اتوا العلم انه الحق عليه
مع تعقيب بقوله فهو مغاير فينتهي ان يكون ليحعل علة لقوله فيخرج الله
ما يلقى الشيطان اى يستخرج عن قلب النبي صلى الله عليه وسلم ليخصص مقصود بالذ
في قلوبهم مرض **قوله** والاية تدل على جواز الدعوات الحق يعني يجوز النهي ورد الخ
عن المدرك وهو صلى الله عليه وسلم بانسجعاله بالذنيا والى عن مدركه ان
اللايق به دوام التوجه الى الله تعالى **قوله** او يمكن الشيطان هذا مبني على
ان يكون ليحعل علة للممكن المذكور **قوله** اولان المتاملين اثناء الحرب يعني بقا
للقاطنين ابتاء الحرب على نسبة ملازمهم الحرب ملازمة الابن لامي **قوله** على ضعة

اي وضع يوم عندهم موضع ضمير الساعة **قوله** منوب عن الجيلة قوله عن الجيلة
الحق يعني قوله يا شهر الساعة وكانه قبل يومنا يا شهر الساعة **قوله** تعالى فما عوقب
الحق عما فعل مما عوقب لان ما يعمل به صار سببا للعتاب **قوله** فيكون الواو لما
يكون الضمير في يدعون بصيغة المجهول راجعا الى لفظ ما استفهام
تقرى اى تقرى بالاثبات وهو الروية لانفسها كما ان قوله تعالى اليس الله بكا
عبد لتقرر الاثبات **قوله** اول على نفي الاحصر الحق يعني لو لم يكن للفتق
كان الاستمرار على حقيقته لحارص بقوله فيصح امثله هذا المثال وفيه بحث
والنذر ان يكون روي انزال الماء من السماء يا صباح الارض محضرة **قوله**
والسالك جمع سكة وهي الذبيحة **قوله** لما فيها من تأكيد النبي هذا مبني على الفرق
وتوقف ظهور المتأخاة على ان يكون المراد بتأكيد النبي وتأيد **قوله** والذبا
او المطالب الذباب والمطلوب الضمير فيكون المطلوب بمعنى المطلوب منه
قوله او الضمير والذباب اى او المطالب الضمير والمطلوب بغيرين طالبيه الضمير
لخفاء فيه **قوله** وعنى عن الصلوة فيكون سببه الوجود للسامع وكون الركوع
لشأن سجوده صلى الله عليه وسلم في موارد الامر بالسجود في القرآن دون
الركوع **قوله** الله وا فعلوا الخير تعبد بعد تخصيص او عطف الاعم على الاخص
قوله فلا يقرهاها بالجزم على الية لغة **قوله** اولان ليخص عطف على اشعا يدل على
ان يكون من اضافة المصدر الى الفاعل على تشبيه المفعول به بالفاعل وعدم
تجوز اضافته الى ما يخص به حقيقة بل يجوز **قوله** الله ليكون الرسول مناط
التعليل اخر الكلام اعنى قوله ويكونوا شهداء فان الاسلام مشروط للشاهد

الانبياء

لا للشهود عليه **سورة المؤمنون** قوله المحرك على الضمير لذكر الضمير ولا مستند
قوله والبحر عنه أي من الحكماى المحكوم به وذكر مع ذكر جعل الجملة اسمية
 مشعر بأنه اعتقاد الجملة الاسمية نفيدا لاستمرار والنيات وإن لم يكن
 المحكوم به اسما وليس كذلك فإن يجوز زيد قايما وسبق لا نفيد النيات
قوله أو يفعل دل عليه الصواب أن يظهر متعلق الماء فيقال أو يتعلق وبنائه
 على وجه يصح أن يقال المتعدي فإن غير الحافظين يلا مونا لا على الزواجر
 أي ولا يلاحظون على مباشرتهم **قوله** الضمير لحافظون هذا إنما يصح إذا أريد
 لحافظون حافظون مقتبدا بالاستثناء اعني قوله الأعلى أو اجهم أو ما ملكت
 أيمانهم لأن المقصود من الآية دفع وهوان الشري محل ملاية **قوله** أو لا يأتين
 الأصل مصدران فالأصل في الأصل لأن المعنى المعاهد عليه **قوله** ومن لا في السار
 لأنه من حيث أنه إنسان قابل للسعادة والشقاء **قوله** في معنى سلوله إنما ذكر لفظه
 معنى للاحتراز عن خصوصية الذات **قوله** فوجعلنا نسله أعلوان قوله فوجعلنا
 نسله منفرج على الوجه الأول وهو أن يراد بالإنسان آدم **قوله** وقوله أو فوجعلنا
 السلالة منفرج على إرادة الجنس **قوله** وهذه الأصل صفة أو لفظ تمكين بالأصل
 صفة للتمكين جعله وصفا للكان مباينة كما عبر عن محل الفراء بالفراء مباينة
قوله تعالى فخلقنا قوله يدل على أن تصوير النطفة علقه بل يجرى بان يصير الماء
 الأبيض دما عايدا إلا أن يكون دفعة بل يكون برن كونه نطفة وعلقه بهلة
 بخلاف ما بين كونه مضغة وعلقه فانه مجرد تغليب **قوله** تعالى ثم أنشأنا خلقنا
 أنشأنا خلقنا آخر ما مفعول مطلق من غير لفظ الفعل أو حال أي مخلوقا آخر

والصحيح

والصحيح إرادة المجموع من الروح والبدن **قوله** نفخة فيه يدل على الروح
 يدل اشتمال **قوله** من التفاوت أي بحسب المرتبة بصيرورته حيوانا ذاسيع
 وذا بصير وذا حركته مع أنه لم يكن هذه الأشياء **قوله** فأفرجت عنه الخ أي
 صار فرجا وهذا الإطلاق يدل على أنه لو صار فرجا بنفسها لا يعمل من الغاصب
 كان غصب البضعة مع ما يجعلها فرجا وقلت الغاصب الفرج كان الملازم
 لزمان البضعة وهو مستبعد جدا لأن الزيادة الحادثة بنفسها في ملك
 الشخص مملوكة لذلك الشخص **قوله** تعالى وصيغ للاكليم مع نصب وصيغ
 وله ظرفا وحلب للوج **قوله** وحلب الرجل سدوده أي يارجل ولعبد
 وهو اسم ناقة عبر عنها بقوله سفيته براو بالزمان **قوله** بالجر على اللفظ أي
 حرلا على لفظه ووصفا له بخلاف قرأه غير بالرفع فانه لو جعل غير فيها
 وصفا لانه كان حلا على المعنى زيادة لفظه من **قوله** أو شبه يعني أن كتبهم
 سبب كان يصدر الله تعالى بحيث يبعثهم النصديق **قوله** من كل أمة إليه
 أمداى من كل طائفتين أحدهما ذكر والآخر أئاث واحد من زوجين أي
 زوجين سرا وجهين فالإضافة في أمنا الذكر والأنثى بيان **قوله** تعالى أنهم
 مغفون أي يحكم عليهم بالأعراق **قوله** وأما جعل القرآن الخ أي عدي
 أرسلنا بالفظه في الداخلة على ضمير القرآن فقد جعل القرآن موضع الأرسا
 فلذا قال فيهم ولم يقل إليهم **قوله** لم يولد كونه ما قبله الخ يعني ما سبق من قوله
 وقال الملائكة أن الماء يدل على التغيب بلاهلة فيكونه قوله الملائكة لا يقول
 الرسول **قوله** فالملائكة من قوم عوفية بحث لأن ما يجنب عن القول يكون كلاما تاما

في قوله تعالى
 فخلقنا
 ثم أنشأنا
 خلقنا
 آخر ما مفعول مطلق من غير لفظ الفعل أو حال أي مخلوقا آخر

وهنا لم نر الكلام قبل اذا تكبر الجواب للشرط **قوله** واللام للبيان على تقدير
 ان يكون المعنى بعد التصديق وعلى تقدير الشاف يكون **قوله** لا يمتنع
 حبه وهو كذا بخلاف قوله انكرا خراجك اذا مترفا فبهم اخراجك اليه
 مع صلاحية للظن حرا على الوجه الاول وما على الثاني واللام صلة
قوله يعني قوله صالح قد ذكر وجهين في تفسير قوله ترونا اخرين والاستدلال
 بقوله تعالى اخذناهم الصيحة على انه قد قام صالح فالمدار له ان يدل بقوله
 يعني قوله صالح بقوله يعني قد قام **قوله** من البشر احدا لا يبطئ
 للتواحد لا حاجة الى هذا التعليل اذا التنبه على الادار المقصود **قوله** تعالى
 الى ربوع فانها كيد الارض واقراب الارض الى السماء **قوله** وحكاية عطف
 على قوله نبينا فكانه قيل فنبينا يعيسى وغيره من الرسل **قوله** في القوام فيريد
 في بعض النسخ بكسر الفاء بمعنى جلال الشيء وعماده وفي بعضها بفتحها
 وفتح الفاء اي الفاء بامر الشيء والحفظ **قوله** فالخلال ما لا يقتضي الخفي
 احتمالا احدهما ان يراد ان الخلول ما لا عصيان بحصيلة الصافي بالاسمية **قوله**
 الله فيه بان يودي منه حقوق الله وحقوق العباد ثانيا ان الخلال
 ما لا عصيان في حصيلة موصوفه وحفظه والصافي ما لا يشغل عن ذكر الله تعالى
 بل يذكر الله بالقلب مع الاشتغال به **قوله** في شوق العصا ومخالفة الكل الى اماكن
 عن الاختلاف فان شوق العصا يجعل الواحد اثنين والملة الواحدة لا يتقبل
 الاسم ويحتمل ان يكون فيهما اي في الشارع ولشرح وانما يحتمل له ان الظاهر
 ان الضمير له كما في هذا اقرى بالياء **قوله** او سابقا للصواب او سابقا لغيرها

وكان ذلك الباء هو الكاتب لان قوله سابقا لها اضافة مع اثبات المؤمن
 الضمير **قوله** لما وصفوا به اي لما وصف به هؤلاء المؤمنون وهو قوله تعالى
 ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون لا يذكرون ان ينبغي ان يقول لما وصف
 به المؤمنون لان ضمير قوله متكفون واسارا المخرج بقوله يعرفون
 مدبرين الخ الى ان الكوص هنا مجاز عن الاعراض المأم وصرف النظر الى الخ
 الى العين بالكلية وتكفون حركته وترو على عقابك حال مقدم على عملة
قوله الضمير للتكذيب المدلول قوله تعالى فكنتم الى قوله تتكفون وهو
 التكذيب بآيات الله تعالى **قوله** بسبب اسماعه استماع الكتاب مع الفان **قوله**
 تعالى ام جاهر الخ في الام منقطعة والظاهر الاتصال كما يشعر به قوله لا حد هذه
 الوجوه وفي الكشاف بل جاء هرثمة جعلها منقطعة **قوله** فامنوا به على تقدير
 بحى الامر اليه يهودون ابا هرثمة الاولين **قوله** اذا ظهرا مناعه فيكون الانكار قطعها
 وقوله او يجب عما يدل لمكون الانكار قطعها وقوله او يجب عما يدل لمكون الانكار
 ظنا لا قطعها وليس المراد ان هنا شيء يدل على الامتناع بحسب الواقع بل بحسب
 زعمهم بان كان في الواقع الهة اي لو كان الواقع موافقا لهو ايم بان يكونوا
 في الواقع الهة **قوله** فلا ينبغي اي فلا ينبغي للعالم الزوال ما قام به وهو معرفة
 الله **قوله** بان اترك ما سبوت الخ اي هم يقولون لا يحسن عقلا ان ينزل الله ما
 يشتهونه ونحن نقول لو اراد ان يفعل كان حسنا لانه مختار في كل الاشياء ولا
 يسأل عما يفعل **قوله** على اصل المعزلة اما اشارة الى الفتح العقلي واما الى وجوب
 اللطف وتيسير اسباب الطاعة والتباعد عن المعصية واما الى ان ذات الله تعالى

الويل للمؤمنين

مساويها من الذوات في كونه ذاتا وتبين بصيغة الالهية **قوله** تعالى اخلاص
النيل والنهار قبل المراد اخلاصهما بالنور والظلمة **قوله** على ان الخطاب السابق
يعني ان الخطاب في انشاء كونه قوله ذكر للمؤمنين فقط **قوله** الغيب
فيكون صميم الغيبة في افلا يفعلون للكفار **قوله** تعالى افلا تذكرون فارجع
والكسبي وحفظ يذكران بخفيف النال وغيرهم بالشديد ولم يذكر **قوله**
فما سبق **قوله** جواب حاجتهم اي فذعوا كل فرقة الى الهة وينسج الهة غيرهم
التجارب الحاي لو كان مع الله الهة لوقع بينهم التجارب لكن اللازم باطل وهو
التجارب وكذا المازوم وهو التعدد **قوله** خبر مبتدا محذوف والحو الشدي هو
عالم الغيب والشهادة والمعنى عالم الغيب وهو ما غاب عن الابصار وما كان
وسكون والشهادة يعني ما يشهد الشاهدون ما هو كائن حاضرا **قوله** والكلام
المنظومة اي من المتعدد من الكلام المنظومة بعضها مع بعض فيكون لكل منزلة
كلام واحد ويكون الكلام الواحد منها منزلة كل **قوله** وهو انما كل الحبيث
ان قوله الى قوم يمشون كناية عن التاميد **قوله** ايضا جمع الصورة يعني ان الصور
يفتح الواحد مع فتح الصاد وكسر هاء جمع صورة فيكون الصور يكون الواو
وايضا جمع صورة لا مشاع العزات في المعنى **قوله** والفتح اللغ الاخر **قوله** ملكتنا
تفسير لقوله غلبت علينا **قوله** لان غير الحق الغير صورة النار والحق صوت الحق
الغوا وصورات الكلب **قوله** بالاستنزاه الظاهرهم كافي بعض التفاسير **قوله**
تصديق في عايتهم قوله تصديق لهم ليس التصديق في خصوصية قوله بعضا
او بعض يؤيد في التعليل المستند من قوله **قوله** او عشا هذا يحتاج الى التعليل لانه

الاحمر

اذا جعل محلا لاول قوله انكر الينا انزعجون بقوله وغير راجع الياس خلقنا
وليتكون محلا من الفاعل كالعطف عليه واذا جعل عينا مفعولا له اول قولنا
له كبر غير راجعين اليه **قوله** فان الباطل لا برهان له هذا تعظيم لشان البرهان
وسبغ عن التثنية **قوله** من افان من اي حافظ عليهم وعمل بعين **سورة النور**
قوله اذ قد لا يصح اتصال هذا الاستثناء لان قوله فلا يكون مستخرج على جعل
المراد منها من الناصب صورة وح لا يصح تذيير الا لا وذلك او نحو **قوله** تعالى
وحده ذلك على المؤمنين فمن عابسة رضي الله عنه ان الرجل اذا زنا بامرأة
ليس له ان يزوجها بهذه الآية واذا لم يكن ما كان **قوله** يفتنهم من بعض
ان الروي يعني الطعن اعرض عن الطعن بالبرهان لكن وصف المفتنون بالاحسان
الدال على العفة من الزنا مع ذكر اربعة شهاد المعبرة في اثبات الزنا يدل على
ارادة الطعن والذنب بالزنا **قوله** وقيل الى النهي اي الاستثناء راجع الى الجملة الا
وهي اولئك هم الفاسقون **قوله** فان الله غفور رحيم اي لكن الذين تابوا يغفر
الله لهم فان الله غفور رحيم **قوله** وقيل لشهادة لتعنيها اي لكون العامل وهي
شهادات قيل للام الذي هي احكام امور التي تتعلق فيها افعال القلوب وما في معناها
كالشهادة لتعنيها **قوله** ما بلغ ما يكون كونه نسبة للشئ الى من هو بعد
الناس **قوله** واشعارا بان الايمان اي من حيث اشعار بالاعراض عن الخطيئة
او من حيث ابراهيم بسبب الايمان عن لم يظن المؤمنين والمؤمنات خير **قوله** على
ان لا يخلو بطن الخبز لا يترك في اول زمان سماع الكلام ومثاله **قوله** وذلك
لان ذكر النور امر فان التخصيص **قوله** لا ينبغي وخطوات الشيطان يحتمل ان يكون

بأنواع خطوات الشيطان القول بذلك الأكفك ويحتمل أن يكون المراد تصديق الأكفك
والأصغار إلى قولهم **قوله** المنكر ما انكره الشرع فالمنكر أعز من الخشاء **قوله** وفيه دليل
أي في شأن الإثنان بأن يحلق على تركها **قوله** صفات الموصوف وانحد أي الرجال
أو القزب والرجال المساكين **قوله** فيكون أبلغ في تعليل الفصه لدلالة الحذف و
الأقامة مقام المحذوف على أن المراد نفس الصفة بدون ملاحظة خصوصية
موصوفها **قوله** وقيل بخصوص الحنفية التقييد المذكور وهو أن يراد الذين
يرمون لفصدا الطعن في رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخص بالمنافق **قوله** من
الدعوى الدعوى وهو الدخول بغير إذن من الدماء وهو الحلال كان صاحب أو
لعظماء أو تركبه **قوله** من الكراهة وترك الحالكراهة لصاحب البيت فيكون مع
الدخول وبدون ترك الموضع يكون المنع الدخول لشموله أي يشمل حكم السابق
حكم الثبوت المسكونة **قوله** تعالى يعضوا من ابصارهم يحتمل أن يكون النجس المستأ
من لفظة من باعتبار بعض المؤمنين وهم الذين يصادفون شيئا يكون النظر إليه
محرمًا وان يكون باعتبار نفس البصر للمؤمنين وهو وقت وقوع النظر إلى المحرم يحتمل
أن يكون نفس البصر بأن يعضوا بحيث لا يبصر المحرم مع ابصارهم باعتدالهم
من الأرض يعني أن حفظ الفروج من المسس ومن النظر إليه يعتبر بالنسبة إلى
الكل من يمكن منه المسس والنظر والزوجة والملوك بالنسبة إلى الكل كالعدد
الفيل من الشيء فلم يعتبر وجوده فلم يقل ويحفظوا من فروجه والاولى أن يقال
اعتمد هنا على الاستثناء في سورة المؤمنين فافهم **قوله** كما مستثنى منه أي الذي
استثنى منه أي من الحكم السابق وهو الحفظ **قوله** بالستر والاحتفظ الوجهان تابعان

للتحسين

للتحسين في قوله ويحفظوا فروجه **قوله** كشباب الخاير يعني أن مطلق الشباب
داخل في ما يظهره الظاهر أن يبتعد عما فوق سائر العورة **قوله** أي سكر الخاير أي قل
شاة الاستثناء في أن ساعى يستعمل في المرأة فاعلم في الرجل **قوله** وقيل الشوق
الظاهر أن يقال والكف عن الشوق أو فطر العفة والاستعفاف بالكف والاستماع
عن الشيء **قوله** وهو أن يقول الرجل الخ يعني أمان أن يكون الكلام على حد النص
ويكون الكاح بمعناه وأمان أن يكون الكاح بمعنى ما ينجح من المهر والنقته **قوله**
وضعه ظاهر لفظ الضعف في اللفظ لعدم دلالة عليه وفي المعنى العبد
لا يملك شيئا أصلا **قوله** كما قبله إشارة إلى قوله تعالى فكأنهم **قوله** لا يأخذ صلة
أي لا يأخذ سهمهم من الزكوة من حيث كونه صدقة بل يأخذ من حيث كونه تدبيرا
له على الكاتب **قوله** شرط الأكره يعني أكره الشخص على الشيء إنما يتحقق إذا اراد
الشخص خلاف ذلك الشيء فلما اراد نفس ذلك الشيء امتنع ح الأكره والمسمع لغيره
فيه فبرئفع البهي عن الأكره عن الزنا إذا اردنا الزنا **قوله** وأوصحت إشارة إلى
وجه آخر أن يراد بالمؤمنين الذين فيه **قوله** أي وقصة بحبيبة مثل قصته الخ يعني
أن التقدير من أمثال الذين خلوا يعني أنه من جنس أمثالهم ويشبه بها **قوله**
المراد بالآيات القرآن أراد أن التقدير لثلاث آياتها وآيات وقيل هو مو غظة
كالكيفية الفاتنة أي الكيفية بمعنى بواسطة أدراك تلك الكيفية **قوله** والد
به يدركه ويدركه يعني التقدير الله هو الذي يدركه أهل السموات والأرض
ما يدركونه بالبصر والصبر **قوله** وعلى المتعلق بها الخ والمراد بالمتعلق بهما
كالغفوس العنكية وعقولها والأجسام الكالانية في الأرض بالمدلول لها الوجود

في قوله كشباب الخاير يعني أن مطلق الشباب داخل في ما يظهره الظاهر أن يبتعد عما فوق سائر العورة

الصانع وعمله وقدرته وادارته **قوله** ابتداء ما يضعه الفعل فيكون لتفسير
لقرأ ان كثير من عمره ووقته يكون يفعل واما بصيغة المصدر فيكون
المقصود بيان كون من لا ابتداء **قوله** يقع عليها طول النهار اشارة الى
توافقه وتوجيهه ان المراد بالشمس في الحديث الشمس المتفرقة حيث يقع عليها
ظل الاشجار المحاور بخلاف اشجار السنين فانها لا اجتماعها مع ظل بعضها
على بعض في العداوات وتنعكس الامر فيما بين العصر والغروب فلا تحرق وجود
الحرق في ميل معلوم وكيف لا يقاء الماء تحت اكثر ما تحت اشجار المتفرقة فان
الحساسة الخاضعة الحساسة بان يجعل النفس الناطقة بالفعل يورثه
يصل الى الالهة **قوله** وضبطها للانوار العقلية هذا شعر بان القوة الخيالية
بضبط المعقولات كما يضبط الحواس **قوله** ما يشتمل عليها ان بالانوار التي تشمل
الخيالية عليها وهي المعقولات **قوله** لها الزينة صفة لقوله الشعر وقول عليها
لا يكون صفة اخرى هذا على طريقة الحكماء وهي ان المنكسر قوة للنفس المتعلقة
بالهوان غير الحال فيه **قوله** حاله فيه حيث لا تعطى الالة تد على معان من غير
لكالة على ترتيب بعضها ولا يكون بعضها على غير اخر فافهم **قوله** والالهام عطف
على الوحي او لا يصل بالملك الذي يلهي **قوله** ثم اذا حصل لها العلوم الظاهر
انه عطف على قوله ثم ينشئ ويحتمل ان يكون عطف على مجموع ما تقدم وقد سبق
ان نظره لا يدل على الترتيب المفهوم من قوله ثم **قوله** ادباه للمفعول من الحسوس
في الظهور **قوله** تشتمل عليها الظاهر عما يرجع الى الملكين او عنه ليس جمع الى كل
واحد **قوله** وفيما تكرر اي لفظة فيها تكرر ليعرف **قوله** موكد لا ينكر او هو صريح لا ينكر **قوله**

والمراد به المساجد يعني المسجد الحرام والمسجد الأقصى ومسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة وقيل مسجد قبا **قوله** احد المظروف الثلثة وهي له وفها والعدو
قوله وقيل الخ هذا وجه والوجه الاخر انه ليس لهم حجاب ولا بيع حتى يلهي عن ذكر
الله تعالى **قوله** الخطاب الخ اي حجب شئ للبيع من بلد اخر **قوله** عوض فيه الاضافة الخ
يعني ان الاصل اقواما عذت الواو وبعد نقل حركته الى الفاء وعوض عنه الياء
فقبل فامة لرحذف الياء وعوض عنها الاضافة **قوله** ما علوا الموعود بالنصب
صفة لصن **قوله** اورياس الدماسه الشرط واحد من راي **قوله** استعراضا اي طلبا
للعرض **قوله** او الملايكه عطف على اهل السموات **قوله** والثقلان الخ الثقلان الخ
الارض وما يتعلق بقوله من وعليه اي على من واية **قوله** اولالة الخ لحفظ الدلالة
لشيء من المعروف المقابل بين المقال والحال والدال على من دابة تعالى كوقوع
الشيء على احسن الوجوه الدالية به **قوله** من حيث يتعلق بقوله الخالق **قوله** تعالى و
ينزل من السماء من في من السماء فيكون من الثانية ايضا لا ابتداء في اهل التبعية
واما للبيان فعمل البيان يكون للمفعول بخلاف كما ذكرنا على التبعية واما غير ذلك
منه فيكون من في من جبال التبعية ومن رد بيان الجبال **قوله** وان اشتد فان قيل
الخ لانه حيثما يدخل في اعماقه الهواء فيصير نجسا واذا وصل بعد اجتماعها بالبرق
فاجزاء الهواء فصار برقا **قوله** من حيث انه توليد الخ يعني ان ذهاب الابصار اذا
نورها فتيعان الضوء الذي للبرق يولد ظلة البصر **قوله** وترتيب التدرج ما هو
الخ فبتدأ وخبر والمردان اقدار ما لا **قوله** ولا دخله على المشي اعرف وارسخ
في الدلالة على القدر **قوله** للحقائق بانواع الخ هذا قراءة كبرياء **قوله** نزل في ليس

النور

المتأخر الخ ينبغي ان يقول في سر وأصرا به لئلا يترقب له بعد ذلك بان حرم
 الخ قوله اشار الى الغالبين اي المذكورين في قوله يقولون وهذا يريد ما ذكره
 قوله تعالى انما كان قول المؤمنين الا تصيب قول في قوله تعالى انما كان قول
 المؤمنين في السبعة على الخيرية ليكون الاسم قوله ان يقولوا لان اكثر عرفا بالثقة
 على زمان الشبه فيكون جعله اسما اوليا كما لا يخفى قوله في الفرائض والسنن ويحصى
 الله ويحتمل ان يكون فيما رآه الحشية عبارة عما في القلب والمغوى عما في الجوارح
 بلاياه اي بلا وصلها مشبعة قوله فمسة ثمة اي شبه ثمة من ثمة كيف فكأن القاء
 كما سكن الماء قوله على الحكاية اي على الحكاية عن احوالهم لا على نقل القاطنهم قوله المطر
 منكر طاعة اي المطلوب نفس الطاعة المعروفة لا اليقين المتعلقة بالطاعة العا
 قوله اصل منها اي من ايمانهم قوله اذا رجعت الموعود ولا الموعود عليه المعدود هو
 الاستحلال ونكر الدين وابال الخوف اتموا الموعود عليه الايمان والعمل الصالح
 قوله ومن ارتدا حكمه في الزكاة بعد استخلاف الصديق رضي الله عنه قوله اولهم
 النعمة اي كرامة الاستخلاف فانه اعظم نعمة بعد زوال النعمة النبوية من بين
 الائمة قوله وبالدرجة اي بالشئ الذي اندجت طاعة رسول الله صلى الله عليه و
 فيه وهو المجموع المركب منها من اقام الصلوة وايتاء الزكاة قوله لان الفاعل
 المفعولين الخ يعني ان خبير الفاعل والمفعول الاول عازمان عن شئ واحد هو
 دوات الكفار والمفعول الثالث صادق عليه وال على وصف وذات هو وذلك
 الذات قوله فاكثرت الخ اي لا تحسن الكفار ان يحجز الله كايون في الارض
 فيكون يحجز مفعول الاول وفي الارض مفعولا ثانيا وليس قوله في الارض للاحتراز

عن ثور

عن ثور بل لبيان البحث والاشارة الى ان الحصر ثبت له شريكا في الارض واعلم
 ان قوله بعد ذلك وقراءة ابن عامر وجره بالياء اي ساء الغيبة يدل على ان تحسن
 في الوجه الثالث والثالث ايضا فان وهذا معنى على ان يكون الملاحظة بمعنى
 الجماعة في الذين كفروا قوله وهو كما لا يفي في الاحتمالات اي يحتمل ان يكون قاء
 يحسن ضميرا غاييا للرسل وان يكون يحجز في الارض مفعول تحسن و
 ان يكون المفعول الاول بخلاف قوله اي هي تلك اوقات اي ثلاث اوقات وعود
 الفبايح والمراد بالبيع هنا احلال الغيبة بان يكشف ما ينبغي ان يستقر هذا
 من استندادهم اي استنداد الاعسر والخرج والمرضى فيكون على معنى في ليس
 في واحد الاعسر جرح وهذا الوجه ضعيف قوله وهذا انما يكون اشار الى ثور
 الخ قوله ثم فتح بخبر قوله الخ نسخ هذا الآية غير ظاهر لفحصه بسوق النبي
 عليه السلام وكذا يقول لا يدخلوا بيوتنا غير بيوتكم حتى نسألوكم الاحتمال ان
 يدخلوا بالاذن واكلوا يدون اذن في اكل قوله تعالى ولا على انفسكم الخ الفاعل
 ليس على هذه التثنية وعلى انفسكم اذ بان تاكلوا جميعا من بيوت اباكم الخ فذكر
 تعالى بيوتكم استطراد قوله ولذلك خصص هؤلاء ولا اعتبارا للقرينة خصص
 هؤلاء الاحل من بيوتهم ما لم يكون الابن بلا قرينة الرضا او لان قرينة الرضا حوله
 هؤلاء ودونهم قوله الاحكام المحتقة يعني ختم وجوب اذن الاضال والعيادة
 بالاقوات والطلاق الحكم بوجوب استئذان البائع والله عليه حكيم لان العلو
 الحكمة مقتضى ذلك قوله تعالى على امر جامع يعني على امر يشبه مجتمعة الناس فقد
 الجرح الى سببه قوله عن امر دون المؤمنين يعني ان الغدي يخالفون المؤمنين

عن ثور بل لبيان البحث والاشارة الى ان الحصر ثبت له شريكا في الارض واعلم ان قوله بعد ذلك وقراءة ابن عامر وجره بالياء اي ساء الغيبة يدل على ان تحسن في الوجه الثالث والثالث ايضا فان وهذا معنى على ان يكون الملاحظة بمعنى الجماعة في الذين كفروا قوله وهو كما لا يفي في الاحتمالات اي يحتمل ان يكون قاء يحسن ضميرا غاييا للرسل وان يكون يحجز في الارض مفعول تحسن و ان يكون المفعول الاول بخلاف قوله اي هي تلك اوقات اي ثلاث اوقات وعود الفبايح والمراد بالبيع هنا احلال الغيبة بان يكشف ما ينبغي ان يستقر هذا من استندادهم اي استنداد الاعسر والخرج والمرضى فيكون على معنى في ليس في واحد الاعسر جرح وهذا الوجه ضعيف قوله وهذا انما يكون اشار الى ثور الخ قوله ثم فتح بخبر قوله الخ نسخ هذا الآية غير ظاهر لفحصه بسوق النبي عليه السلام وكذا يقول لا يدخلوا بيوتنا غير بيوتكم حتى نسألوكم الاحتمال ان يدخلوا بالاذن واكلوا يدون اذن في اكل قوله تعالى ولا على انفسكم الخ الفاعل ليس على هذه التثنية وعلى انفسكم اذ بان تاكلوا جميعا من بيوت اباكم الخ فذكر تعالى بيوتكم استطراد قوله ولذلك خصص هؤلاء ولا اعتبارا للقرينة خصص هؤلاء الاحل من بيوتهم ما لم يكون الابن بلا قرينة الرضا او لان قرينة الرضا حوله هؤلاء ودونهم قوله الاحكام المحتقة يعني ختم وجوب اذن الاضال والعيادة بالاقوات والطلاق الحكم بوجوب استئذان البائع والله عليه حكيم لان العلو الحكمة مقتضى ذلك قوله تعالى على امر جامع يعني على امر يشبه مجتمعة الناس فقد الجرح الى سببه قوله عن امر دون المؤمنين يعني ان الغدي يخالفون المؤمنين

بان يعرفوا عن امر ولا يعرفون المومنون يقال حالت زيدا عن الضرب اذا ضرب
 عن الضرب دون زيد **قوله** وحذف المفعول المحذوف قول المومنون **قوله** فان
 الامر بالحذر عنه الخ يعني ان الامر بالحذر عن ان يصيبه احد العبادين يدل
 على حسن الحذر عنه حسنة سروط بوجود المقتضى لاحد العبادين والمقتضى هو
 المخالفة فاعلم ان مخالفة امر الله والرسول الله مقتضى للعذاب فيكون الامر لا يجازي
 اهل المكافون من المخالفة فالمعنى ما انزل عليه من البيان والمخالفة
قوله على طرقت الالفات اي الالفات من الخطاب الى الغيبة **سورة الفرقان**
 وترثبه على نزل الفرقان اي تفر بعد اذ ليس تبارك ثا خر بحسب الصورة
 عن نزل الفرقان **قوله** وان لم يكن معلومة يعني لم يكن معلومة لكل من انزل
 في هربل اخصت معلومته بالمومنين **قوله** فراعنا فيه التقدير اعلان المخاف
 يدل على التقدير والايحاد فان اراد بقوله خلق الايحاد مع التقدير حمل التقدير
 المفهوم على تقدير بحسب المراد بان تخصيص بعض المراد للملائكة دون غيرهم
 الصورة عليه فيراد بالتقدير في قوله فقد تم التقدير بحسب الصورة فيخرج بعض
 الصور بالافاضة ليرت من الاعادة على ذلك البعض بالمنااسبة وان اراد بالمخاف
 مجرد الاتحاد اشكل فالغيب فالقدير في فقدن لان التقدير قبل الايحاد
 الجواب بحسب القول والايحاد ويحتمل ان يراد بقوله خلق الايحاد خلقه **قوله** حتى
 لا يكون متقاربا فيغير جو لا يفتح التفاوت بين اشياء لا يفتح بها التفاوت كاهل
قوله دفع ضرا متافرا الضرب دقة لاقتضاء اللازم في قوله لانفسهم ذلك **قوله** تعالى
 اكتبها وضيم النبي صلى الله عليه وسلم فاذا استمكن المعنى كات النبي تلك

الاساليب

الاساليب **قوله** الاحوال النادرة يعني بالاحوال النادرة انزل مع ملك مع النبي
 ويوجد كذا **قوله** فخط خط عشوا عشوا النافذة التي لا تنصر امامها **قوله** اي
 الفتح اي الفتح الذي يكون موجب الذي يكون معقول **قوله** على اند جواب
 بالواو يعني انه من قبل جواب الامر والهي بالواو تشبيها للركب من الشط
 والجزا بالطلب لان مدلول كل واحد من الشرط والجزا غير ثابت **قوله** وان لم يكن
 لما لم يكن شريطة الخ فان عند غير الحيوة مشرطة اليه الفالبة **قوله** او لان
 ما وعد الله عطف على مقدم بحسب المعنى اي في بصيغة المضى لان المراد انها
 كانت طرفي علم الله تعالى او لان **قوله** ولا يمنع جواب واول وهو ان قوله
 لم يدل على اختصاص الجنة به من حيث الجزائية ويحتمل ان يقال لا لا صلة
 للجزا قدمت لرعاية الفواضل **قوله** الكامل بالاشهر اي التام لا يشتر غاية
 مرتبة الكمال لعدم ادراكها **قوله** لا لا يحاز يعني ان الايحاز الى الشئ انما يحاز
 لمن يصدر عنه ذلك الشئ بدون ارادته السابقة عليه وارادته تعالى مقدمه
 على وعده المقام على ايجاز الوعد فقد سبق ارادته الى ايجاز الوعد **قوله** او اعتبا
 فيكون من قبل تقليد لاكثر على **قوله** تعالى انتم اضللت عبادي الخ اي خلقهم
 على الضلال بان امرهم وتوهموا بعبادتك **قوله** المقصود بالسؤال اي المقصود بالسؤال
 منه وهو قائل الفعل لا الفعل اذ لو لم يكن الفعل يحقق الرجوع ليرتجبه القائل
 عليه **قوله** فكيف يصح لئان تدعوا اي تدعوا احدا لان يقول غيرك وليا واليا
 وغيره تدعوا الاتحاد بالاتحاد **قوله** وهو لست بالضلال يعني ان قوله نسولك
 يدل على ضلالهم فالضلال مشور اليهم وقوله واستادله الى ما فعل الله اي شبه

في قوله تعالى لا يحاز الى الشئ انما يحاز لمن يصدر عنه ذلك الشئ بدون ارادته السابقة عليه وارادته تعالى مقدمه على وعده المقام على ايجاز الوعد فقد سبق ارادته الى ايجاز الوعد

له من حيث لا ندرك **قوله** فلا يشعركم حتى علمنا للعترة اخرج الهمزة على ان نحو
قوله يفضل الله من يشاء ليس على حقيقة فان الملاكية والرسالة استعدادا
وسوءا ان يكونوا مصلدين فكيف بالله وقولوا لكفرات مفضلت عليهم وعلى
ابايرهم بالنعمة فعملوا النعمة التي هي سبب الكفر والجواب منع كونه
معنى الاية لان قوله حتى نسوي قديان تمنيعهم وتضييع ابايرهم ادى الى ان نسوي
الذكر فقد فعل الله تبارك وتعالى ما هو سبب الضلالة وهو مذهبنا **قوله** اي
كذبوا لان التكذيب يتعدى الى القول بنفسه لا بالياء **قوله** بعد الاخر **قوله**
يعني ان عدم المانع شرط بالاتفاق والخلاف في ان العفو مانع عند نادوت
المعزلة **قوله** وعن ذلك بناء الفقير يعني يفتكي الفقير مانع في محله بانه
هل يحرم ويسكر من الله او يصبر وما صهر الى المناصب حتى بمعنى المعاداة ومع
تكون المعاداة تكريرا وتأكيدا ويحتمل ان يكون ناصب بمعنى نصبا في قامهم
فلهذا المعاداة **قوله** بعد نفسه الخ بقوله وما ارسلنا قبلك من المرسلين **قوله** لا
الخ يعني اوقات لا افراد وهي اوقات نزول الملك عليه وقوله ما هو اعظم
ارادته وروية الرب **قوله** واشعار عطف على حسن واشعار الاستئناف بذلك
لان صيغ التعجب يكون مجردة عن حرف العطف فعوله لقد استبكر ولا يميز قوله ذلك
ما اعظم استبكاره **قوله** وحان حساس ابا نا الخ اسم زوج امرأة قيل حكيت وجاره
حساسى زوجة واسمها حسوس واياي اي اقتصصا سامها اي فعلت بابها والنا
المست من الحرف كلسا مفعولا بانا عطف باب موضع الاستشهاد فانها مستأنفة
بقدر التعجب من علاقة تلك الناقه حيث عمل بها المان ولوارها اي ساقها

الفرق

الذي قيلت بشيها **قوله** من الهوى اذا هب عليه الريح صار منشورا متفرقا **قوله** او
بفرقة عطف على الشان اي بفرق عملهم عند تحصيل اعراضهم بذلك العمل
واذا فرقوا ولم ينظم لم يحصل به العرض **قوله** تعالى هو خير مستقرا وحسن مقبلا
ويحتمل ان يكون قوله هو خير وحسن مقبلا للفصل على اصحاب النار مقبلا
فما كان استهزاء بهم فلا يخفى حسن هذا الشك والاسهزاء **قوله** من مكان
الفاعلة الخ يعني ان لفظه مقول موضوع لمكان النوم والمراد هنا مكان
التمتع بالازواج اذا لا يلزم في الجنة والاطلاق مقول عليه اما النسبة التمتع
بالنوم او يكون مكان القيلولة مكان للقتل المذكور ايضا وهو من اطلاق اسم
الكل على الجز **قوله** واهل النار في النار الخ هذا على سبيل التجوز اذا لم يقبل لاهل
النار **قوله** وارفعها في الشين **قوله** وللرحمن صلة اي اللام في الرحمن صلة للحق **قوله**
او تبين كانه قبل هو للرحمن قوله او صلة او الحق صلة للملك فهو عطف على قوله
الخبر **قوله** حرف الاسنان اي اصطاك الاسنان وتحقق بعضها ببعض حتى يسمع صوتا
قوله وتمكنت منه وهذا العطف يحتمل التفسير وغيره **قوله** وزعموا الخ فيكون لا يراد
بحسب الزعم والمجبور الخ بالضم المحقق **قوله** ولعله لم يسبب اي لم يمتدوا ولا يستغفر
قوله فان التلقف الخ بخلاف سائر الكتب فانه لم يكن يتلقى من لسان جبريل عليه
السلام **قوله** ولان نزوله بحسب الوقائع الخ ومن فوايد ما كان في نزول قوله
ان الله يامر كران لود والامانات الى اهلها اسلام من مفاتيح الكعبة بين رجب
منه على فترات الاية فردة عليه فاسلم الرجل **قوله** او مسحون بوجوههم الى جهنم
قوله واستحقاق الصبر الخ هذا سبق على عطف فدمرناهم على قبلنا القول المذكور

سكتهم

الفرق بين قوله تعالى واذا فرقوا ولم ينظم لم يحصل به العرض وقوله تعالى هو خير مستقرا وحسن مقبلا

وهو الارسل وبين التكذيب والتدبير مملنا فالعقوب المظهر من الغاء يكون
 بحسب الحكم كانه قيل كذبوا بالثنا فكم تدبرنا يا هو ولعل الخا هو الملاك و
 الله لان الله تبارك وتعالى حكيم احدهما اولي والثاني يكون حال حصول
 متعلقه وهو في الحقيقة تعلق الحكم بالاولى بترك التدبير هنا والاضرب
 ان يجعل الغاء هنا للسببية لا تخفى العطف ويجعل تدبرنا هم عطف على كذبوا
 على ان يكون الدين كذبوا الى اخر هذا الآية ووصفا بمنزلة الكفر لا خصاصه
 باجتماع التكذيب والتدبير في **قوله** واعدا راي ثالثة للعد **قوله** تعالى ان كان
 ليضلنا عن الهتاء الخ يعني يصرفنا عن عباد الله الهتاء بجرم واصله عن الشيء
 اذا صرفه عنه وان زعمي الخطفه من التثنية واللام هي الفارقة وقد سبق
 الكلام في مثله والتقدير ان الامر والشان كاد محمد يصرفنا عن عباد الهتنا اي
 قارب من ذلك لولا ان صبرنا عليها اي لو ان حبنا انفسنا على عبادتها و
 الا صفا الى ما يدعوننا اليه محمد صلى الله عليه وسلم لقارب محمد ان يصرفنا
 عنها الى الهة وسواها وهم اصلا لان عبادتهم اياها كان عندهم ارشادا
قوله تعالى لولا ان صبرنا عليها كونه متعلقا بقوله ليضلنا ابلغ من تعلقه بقوله
 كاذبوا كالجواب يعني ان ثانيا لولا كان جوابا محذوفامد لولا عليه بالكلام الثاني
 بقيد بقيد المطلق بحسب المعنى لا اللفظ بخلاف جوابه في اللفظ **قوله** بقر ما يلزمه
 اي بقر ما يلزم قومه ليضلنا يعني ان الايجاب الاضلال الشخص يلزمه ان يكون
 اصل من يضلّه ويحكم اصله من غير مقتضى الاضلاله غير وهذا لا يتكسر
 الامر **قوله** تعالى الرأى وبك اي صنع ربك **قوله** بان المعلوم من هذا الكلام ان

من قوله

من قوله وبك مد العاقل ولو شاء لم يمد له لوجوب استناد الممكن الى تأثير الواجب
 فهو الصانع الحكيم لمدا العاقل وغيره من الحوادث فقد جعل هذا المجموع العقول
 بمنزلة الشاهد لا يقع الروية عليه وقوله فكيف بالحسوس من غير محتاج
 اليه وتوجيه ذكره ان المراد ان المعلوم هنا بمنزلة الشاهد بالفعل فكيف
 لا يكون الحسوس راي ما من شأنه اي يحس وهو امتداد العاقل كاشاهد بالفعل
 والمراد ان هذا الحسوس من حيث دلالة على وجود الصانع كاشاهد **قوله** وهو
 ولا تخبر وهو للمعقول وضمير حدوثه للفظ وكذا ضمير تصرفه ووضوح
 برهانه ظهور ان المكات واجبة الانتهاء الى الواجب لئلا يلزم الدور والتسلل
 ولهذا قيدت الاسباب بقوله ممكنة **قوله** تعالى ترجعنا الشمس عليه اي على الظل
 باعتبار امتداده وعلوه او وجوده وظهوره **قوله** اولنا صلب صباري الخ يعني
 ان بعض الناس يحتاج الى الظل وبعضهم الى شعاع الشمس وبعضهم اليها فيظهر
 مقاصدهم ويحصل معاشهم فجعل نقصان الظل مدركا لتدرك كل بعض يحتاج
 اليه في غالب الاوقات **قوله** من يهدي الخ اي يهدي الظل الى معرفته كالانوار
 مثلا **قوله** متفاوت حركاتها متعلق بقوله او دليل او بقوله اي سلطان هو
 الصق به وانسب **قوله** من الاجرام المضلة هي كالجبال **قوله** تعالى ثم اى مسرا
 نزول رحمة التي هي المطر **قوله** كقول له ليظهر كرمه يعني قوله تعالى هو الذي ازل
 من السماء ماء ليظهر كرمه **قوله** وقيل بليغا وبلاغته في الطهارة ان يكون مطهر
 الغير **قوله** وانفع بالفاء وهو الظاهر او بالقاف يقال ما نافع اي ناجع **قوله**
 بعد بضم الباء اي يذهب بعيدا **قوله** وعليه معايشهم بكسر العين وتشديد اللام

فقط من قوله ثم اى مسرا

المكسورة والياء المنشوجة من قولهم فلان من علمه الناس اي من اشراى الناس **قوله**
وقلة الاكثر انما هي الحبال في تفسير كثران النعمة وقوله او تجوزها **قوله** وهو
نهج له على معاداة الكافرين قوله الى كافة القرى في مقابلة كل قرية **قوله** وفي
ملح ذو ملحوه ولا يقال ملح الا في لغة روية ذكر صاحب الفصاح **قوله** في
الفصل اي في ايقاع الفاصلة بين البحر **قوله** وذوات اي صهي وجعله ذوات
صهي **قوله** بانفاعة من النفع اي حيث عدا النبي صلى الله عليه وسلم طاعة
العبد التي هي انصالة النفع الى نفسه اخر الشليخ الرسالة **قوله** وفي باب
صفة فيه بحث لان قوله ولكن به الخ يكون ح فاصلا مبينا بين الموصوف و
الصفات **قوله** ليعرف اي ليعرف المتكرون المفهوم من قوله تكروا **قوله** او
ظنوا انه اراد وابه غير يعني لم يعرفوا هذا اللفظ واستعماله ولم يعرفوا انه
يطلق من الله تعالى ولا يطلق على غيره **قوله** من غير عرفان الخ اي من غير عرفا
الاستحقاق **قوله** سميت به اي سميت البروج يعني كل واحدة اي بالبرج **قوله**
اذا قرأوا في الليالي بيض فجعل القمر صاحب الليالي البيض لان الليالي تصير
مضاهة للقمر **قوله** او بان بعضا اكثر النسخ مصححان والغدير او بان يكون **قوله**
والاول اصح **قوله** للتخصيص اي لفائدة اختصاصه قوله بالرحمن وقصديلتهم
بسبب ذلك الاختصاص وهذا اذا اردنا ان يجمع العبد فيلور فيه اي في جعله
حليفه لان فيه حر الاظلام بالانارة وحر السحتين بالسرو بالعكس وغير البعث
اي الاعمال بالا واحدة ونحو ذلك **قوله** وسطا وعكسا اي بين الاسراف والتقتير
قوله متعلق بالقله المحذوف اي المقدر بعد قوله حر ما له اي النفس التي حر الله

ان قيل

ان قيل غير الحق **قوله** لانه في معناه لان قوله بفعل ذلك اشار الى المتعديين
احمال النورى المدعوى اليه اخر وقيل الضم الذي حرم الله والزنا فيكون
جزء ذلك متعدد او قوله يصانع له الاعذاب يراد به تعدد العذاب في
الايام وتعدد العذاب متحدا اننا فالبديل بدل الكل **قوله** وابو عمر الخ **قوله**
على البناء للمفعول المشهور في كتب القراءات لما ذكر **قوله** وان ست له بديل
كل عقاب ثوابا معنى توصل اليه بسبب التوبة من كل معصية ثوابا بديل
عقاب تلك المعصية لوعملها **قوله** مرضيا عنه الله يعني ان تنكره ثوابا
فالمعنى ثوابا ومرجعا مرضيا الى اخر **قوله** او سوب الخ يعني ان قوله يتوب
الى الله متابا يشتمل على ان يبدل الله السيئات حسنات وعلى غير **قوله** تعالى
والذين لا يشهدون الزور وفيه اشارة عن الجور عن شهادة الزور والمقصود
الاصلي المبالة في التتر عن كل ما ليس بحق حتى يجتز عن مشاهدة اذا صدق
عن الغير وقوله واذا مروا باللغو اي نحو المطاسة والمباشرة اشارة
الى انه لا يقتضون عليه ولا يداومون بل يصفه الكرام بالتتر عن كل كلمة
فيها قبح وشعار زيادة المرتبة وليريقل اذا مر عليهم اللغو تعظيما لهم
واما اذا قدوا واذ مروا باهل الكفر كما في الكثران كما في المعنى مروا لكن
لا يخصر المقصود فيه وهو ملاير لا رادة حضرة الزور وقوله لا يشهدون
وما ذكر ملاير لا رادة افامة شهادة الزور **قوله** مكرين انفسهم ليس المقصود
ان الكرا وهما بمعنى المكرم بل المقصود ان كرا بمنهم ليست تنكر غير الغير باهر
واما هو بصوتهم انشهر عن صفات الكرام **قوله** تعالى لم تحروا عليها صما

في قوله لا يشهدون الزور

وعيا تالماسنذكر سعاد السنهه ردت كشداد اعلمها بالمداومة على
امثال ايات الله تعالى والحرص عليه وقوله ولم يخبرها اي لم يسلطوا بها
اشارة الى وجوب التمسك والبات واما اشارة الى ان الحصر على الايات
يجب ان يكون حاله كونهم غرضهم عني اي يكونوا مستمعين مبشرين
من ازا جانا يحتمل ان يكون ذكره مقصود بان يراد الزوجه كرهن
كانه قيل هب لنا من ذرئتنا قرة اعين يتولد من ازا جانا ويوبده قوله
اجعلنا للمتقين امانا **قوله** سكر العقوبة تعظيما فالمعنى هب لنا قرة عظيمة
لا عيننا ويحتمل ان يكون اثنان جمع الفلذة في العين لان المراد موهبة الولد
الذي هو في عين الاب والام **قوله** من مضى المطاعات المضى الرجوع الى حال
من **قوله** دعا بالنعيم اي بشيئ الله اياه نحو اعرك الله **قوله** قل ما يجوب نفسي
دعا كرمصلوكم **قوله** تعالى فقد كتبتم الخطاب المذكورين في قوله واذا قيل
طما سجدا والرحمن على ان قوله قل ما يعجبكم اي قل هو لا والذي وقع
بينهما بيان عظمة الرحمن وعبادة **قوله** بكنهه الوصف المراد بالوصف البيان
قوله وانه لو لم ين الفلبي يعني لزم وقوعه بين الذين صاروا مقتولين يوم
بدن **سورة الشعراء** * ونافع بين بين لم يثبت هذا الرواية وقوله كراهة
العود مبني على ان يكون الاصل في الحروف المنهي بها الامانة الشديدة عدله
فيها الى التيسير **قوله** بصفاته لفظا يعقوان صيغة جمع العفلاء باعتبار الاعمال
وابقايه **قوله** عطف على نزل الخنعق انه يعاطف بين مجزوم وغير مجزوم به
كا في تلك الاية تكن المجزوم في اصدق واكن هو المعطوف عليه **قوله** وهو صفة

لكل

لكل اي يكون صفة مخصوصة لعمد المدلول عليه بقوله انما لا بد البيت
الى نافع فصلا صفة وان يكون موصوفا لان ما فيه مضرع يكون فيه منفعة
ايضا **قوله** وضيق القلب المذكور في القرآن ضيق الصدر **قوله** وتحميد
عند فيه اي في طلب المعونة **قوله** او سمي باسمه اي سمي جزا الذنب المنهوه
من قوله معه ذنب باسمه اي باسم الدين وهو عطف على قوله فخذ **قوله** على
الفعل الذي يدل عليه كلا يعني ان رجوع عن الخوف بقوله كلا يدل على انه
تعالى منع عنه ما خاف منه **قوله** ما فقت عند هراي ما تكلت ولا ارسلهم ي
ولا ارسلنا اليهم رسول اي برماله لان الشاء لا يندخل على الرسول ولا يقال
ارسلت اليهم بان الامر كن **قوله** ولذلك بين نارة يعني في قوله انا رسول
ربك في سورة طه **قوله** لانه كانت قبله بالركن الخ الى المراد نوع من الفعل وهو
القبيل بل المراد نوع من العمل والركن جمع الكف والاصابع **قوله** او من يكفر
بناء الخطات **قوله** فعل اولي الجهل يعني كان الفعل بسببها بفعل اولي الجهل
قوله تعالى قال فرعون وما رب العالمين اعلم انه لما قال فرعون وما رب العالمين
علم موسى انه غير معروف بوجود الله تعالى وقد انصر اليه دعواه الالهية
فاراد موسى ان يثبت وجوده مع عدم تعيين حقيقته لان كان في طلبه
فاستدل اولا بالاحرام العظام الدالة على وجود موجودها ثم لما علم انه
لم يعمده العلم بوجوده تعالى استدله بما هو ظاهر الحديث فان احياجه الى
الموجد مركز في العقل ليجن العقل الى العقول وان كان في مقام العناد
لما يحصل ذلك استدله بما حدثه وتجدره في غاية الظهور وهو الشرف

الشعر

وما بينهما من الارهاق والاعطاش والاستواء **قوله** عند لا الى ما يمكن الخ ولان
 يقول الجواب موسى عليه السلام واردة الى طريقة أسلوب الحكم فان الخ
 اليه في ارسال الرسول وقبول رسالته هو العلم بوجود رب موجد للامور
 لا معرفة كنه حقيقته **قوله** ان كان ككون عقل يعني ان قوله ان كثر العقول
 كناية عن ان عدم القول للجنون فقابل قوله انك للجنون بقوله طالع قبل طالع
 الشخص هو من ذلك البروج يطلب من الاقرب مع ذلك **قوله** وسعوه من موسى
 يعنى قوله يريد ان يخرجكم من ارضكم **قوله** او عبيد با خاعون اسم رجل
 وفيل دينا رايضا اسم رجل واولى عبيد بالنصب فيكون اخاعون بكلاويها
 بالعبد رب او على البحر يكون اخاعون منادى مخدوف حرف التثنية فيكون الخطا
 في هل ان له ايضا وانصب عبيد بالعطف على رجل دينا **قوله** ان البحر الى الاكار
 من العلم في كل وقت من العلوم ما يقع لانه لو لا علمه لم يعلم البحر ومنه ما لم يعرفوا
 ان ما اليه موسى فوق مرتبة البحر **قوله** وارجاها وصف للفيل باعتبار صاحبه
 الذي هو المفضول قوله فخصه النفس الخ فيكون المعنى ان كما منصفين بصفة
 الايمان حال او لا قوله ومنها ثوب ثم اذم يقال ثوب ثم اذم يقال ثوب ثم اذم
 اى قطع او قتلون باعتبار انهم الخ عطف بحسب المعنى على قول الاضافة
 لان المعنى انما استعماله لا ارادة انهم قتلون مع اعتبار اجتماعهم بالاضافة
 او قتلون باعتبار ان كل سبط منهم بحسب نفس الامر لا بالاضافة **قوله** لناعلون
 ما عطا معنى اظهر وان اعدا امر قتلون فلا يقتلون وان علمهم يورث العطف
 الباعث على الحرب لا الخوف ونحوه وان عادتهم استعمال الحرمة لا المساهلة **قوله**

فهمون

يعبرون فله وهم وعلمه على اعداء **قوله** وقال احب الصبي اى احب الصبي
 الضعيف الخ حيث اذا احببت امه سعالها والعقل الصبي اسادراى **قوله** القوى
 الصبي اذا بغضت امها سعالها **قوله** وقرى لم يكون بتشديدا لقول وكسر
 اليوا **قوله** سابع يعنى ان تنابع في الهلاك معنى الكل **قوله** استحضار الهاء قال
 في الكتابات اى استحضروا الحال الماضية التي كنتم تدعون بها وقولوا اهل جمعوا
 انتمي كلامه ويجوز لفادة الاستمرار فيما مضى والتقدير هل كانوا يسمعونكم
 لخط فخطوه او كنتم تدعونونه لخطه فخطوه **قوله** فيكون اختلاف النظر ويحتمل
 ان يكون اختلاف الفعلين ماضيا ومضارعاً لكون الخلف دفعتا بدرجتها
 باعتبار ان الهداية ان جعل الى كل امر معيار الهداية الى غير **قوله** بافضاء الحكم
 وهو الهداية ان جعل الموصول مستندا للحجة ان جعل صفة فان الاستثناء من
 قوله فانهم عدي يبدل على المحبة **قوله** لا ضرر وهذا مبنى على ان المراد بالضرر الابل
قوله والاعتدال يعنى قوله والاعتدال يعنى الحاصل بين افتراح الاركان المتناقضة
 وكذا الاختلاط اذا امتزجت وقوله قهر قيد لقوله باستحضار **قوله** بين الاختلاط
 والاركان من الثنا في يعنى ان بين الاركان التي هي العناصر الاربعة ولذا بين
 الاختلاط الاربعة سافا وبنافرا فاذا خلت الصفراء امتلا في عضو تاخر
 البهر للثنا في بنها فافتر الصفر تاثيرا فورا فاورث المرض **قوله** لما عصى بنده
 منه من الصغار اى الصغار الصادقة سمعوا لانهم منزهون عن تعديها بالنسبة
 اليهم كالعامة بالنسبة اليها فيقتضى العاص **قوله** ضعيف لانها معاريف الحق
 انه ليس بضعيف لان امثاله بالنسبة الى ابراهيم النبي كالكتب بالنسبة الى النبي

في قوله
 في قوله
 في قوله

ولما عبر عنه بالكتاب في الحديث الصحيح **قوله** لا في العلم والعمل يعني ان المراد
بالحكم ما يستحق به الحكم والمراد بالحكم النافذ وفاده يتوقف على كمال العلم
والعمل **قوله** او تغذي ببقاء العاقبة يعني لاحتمال التعذب في العاقبة بامانة
عنه سهوا والصواب حمل مثل ذلك على تعليل الامة **قوله** لا اختصا سليم القلب
اعلم ان نفس المال والدين لا يمنع احدهما والمراد ان المال المصروف في الخير
والدين الذي **قوله** ارشد همداد وهو فصاروا يعملون الخير التي ارشدوا
انما يتبعان من اقا الله اي يوقى قلبه سليم من العقاب العاصية **قوله** من اخلا
الفلين ترج الوعد يعني حقيقة الثقل في برزت بدل على انوار الجحيم
بشد وجح ومهابة بخلاف اذ لان الجنة اي لقرنها **قوله** وللصبر وما بعد يعني
انه تأكيد الجود فقط ان جعل سندا تأكيد له وللصبر ولما عطف عليه وهو
العادون ان لم يحمل سندا ولا يحق قصور العبارة **قوله** وكذا الصبر المنفصل
المنفصل فقالوا الذي هو الجود وتأكيدهما بحسب المعنى لما خروفا لفظا لكتما
عبارة ان عن جودها وهو موكد بقوله اجمعين ولهذا فصله عما قبله بقوله كنا
على ان الله شق يعني ان صنعه يخصمون يدل على شراكة الاصنام ليعبدت في
الخصوصية فتكون بالطاف الله اياهم **قوله** ويؤيده الخطاب اي يوجب خصامة
الاصنام العبد الخطاب ووقعنا في ملكه عطف لمجوع الكلام على مجموع
الكلام السابق كانه قيل المعنى وما لنا من شافعين كذا وكنا والمعنى وضعنا
قوله لغران على الخطة لهذا المجموع متوسط بين اجزاء المعلوم وقوله لما فيها
متعلق بقوله سقط **قوله** وتصوير الامر في نفسه يعني في قوله عدولي وحلفني

وما بعد

وما بعد **قوله** القوم موثقه الظاهر ان يقال قوم يجوز ثابته او يجوز تذكر ايضا
قوله الله وانما لا اذ لون ارادوا ان ابتلعك عنهم دليل عدم حقه وان ابتلعهم
يمنع اشياء الخبز عن مشاركتهم في الصفة او يحاط لظهور **قوله** اتباع الفلين
فيها متعلق بالمعين والصبر للخطاة الدينية **قوله** الله وما على استقامتهم
قوله او ما على الانذار لم يعمل الاول اريد بيان حال فوح في نفسه وعلى الثاني بيان
شأله بالنسبة الى القوم **قوله** الى معرفة الحق والطاعة هل لازمه من قوله لا استوف
ومن قوله اني لكر رسول وينبغي ان يقال تصدير هذا الفصل الحسن ما ذكر
لان مدار قبول الرسالة والاعتبار بها النفوي من الله وكذلك مدار طاعته
الى احكام الشرع فلذلك قدم النفوي عليها والمراد الطاعة في الاوامر والنواهي
جميعا واراد في بني الطبع الديني لوجوب ذلك على كل بني **قوله** ما خالنا
ان كان لكونه لطبع الخلود **قوله** تعليلها وسببها يعني ان الامداد المذكورة باعته
على النفوي والطاعة كالفصل بعض مساويعه يعني ان قوله انهم يكل ربيع الخ
تفصيل مساويعه المفهوم من الاستيفاء لا الكاري في الاستوفاء **قوله** للبالغة في
فلة اعتقادهم يعني ان العدول من قولك امر لم يعط الى ذلك المذكور للبالغة
قوله واسيا يتعمم منصوب مفعول مع **قوله** وهو ما يطلع منها اي ما يطلع لها حاله
لصلها لبيت وهو الذي يقال له بالفارسية كاردخ اي سكن الخلل **قوله** استعير
الطاعة التي هي انقياد الامر يعني الظاهر ان الطاعة هي الانقياد للشخص امر
او تاهيا واستعير في امثال الامر للامر لان انقياد بجانا موصلا لان امثال الامر
شبه بانقياد الامر لان الانقياد امر والامر والصادر من عن سعادته

الامر والصادر من عن سعادته

او سئل عن ذلك لا يستلزم **قوله** وهو ابلغ من تعظيم العذاب يعني ان عظم العذاب
 العذاب لا يستلزم تعظيم اليوم بل غاية عظمه العذاب يستلزم وصف اليوم
 بالعظمه **قوله** كل من ينجى اكل من ينجى منه الكناح والوطى **قوله** من المعصين بين
 اظهرا يعني لخصه برب وشره اوري حجاب لان التهديد في قوله لئن لم ينه
 لشعير مثل ذلك **قوله** على شداذ القوم اي الخارجون عنهم يريدان النعمة للقوم
 لا تضلوا لارض عليهم ولا اسطاركان على من خرج بينهم الحاجة **قوله** بالميزان
 السوى الخفيف ان يقال في معنى الآية فلو اكل شيء بالفسطاط المستقيم كذا
 الشيء فيستقيط منه ان يعرف الفتا باصوله والقران والحديث بالعلو والقر
 وهكذا **قوله** فان كان من الفسط ففعلنا اي من الفسط بمعنى العدو ففعلنا
 لانه يصبر عن الزايد بلفظ في الغالب وقوله الا ففعلنا اي يعني لكونه رابعا
 اصليا **قوله** منزل عليكم ما اوجه خبر بعد خبر ليري انه شبيه بما اوردوا في كون
 كل فيهما عذابا من جانب السماء **قوله** اي ذكر القران يعني ضميرا وانه للقران
 لا لخصوص القصص المذكورة فالمعنى ان ذكر القران مثبت في كتب الاولين
 وقيل القران مذكور فيهما باعتبار معناه واستدل به ابو حنيفة على جواز قرأه
 الفاتحة بالقاري ونحوه في الصلوة والصحيح **قوله** واستدل احد الوجهين السابقين
 لان قوله تعالى فلما اتقوا ربهم اطمأنوا ورجعوا الى ما كانوا علىه فاستلوا
 مذكورة بحسب المعنى في كتب الاولين اذ لم يتعرض في التورية والاعمال المذكورة
 في القران لاحكام الفرعية **قوله** وهو تقرير لكونه دليلا يعني ان الاستنباط لا تكاد
 لعدم كونه اية ودليلا تقرير لكونه **قوله** كما هو زيادة اي بلفظ القرب وقوله وزيادة

معقول لقوله كما هو يعني ان انزاله القران على الاعجمي وبكل به اوجب فهو اكثر
 دلالة او جعله ذكرى او يجعل المنذر ينفس الذكرى **قوله** او خبر محذوف عطف
 على صفة والتقدير هذه ذكرى الله وما كان ظالمين فيهلك غير الظالمين اعلم
 انه تسمية علما على التشبيه بالظلمة لا في تنزهه تعالى عن اذلو صدر عنه
 لم يكن ظلاما **قوله** وقيل الا نذار يعني كما ان اهلاك غير الظالمين كذا ذلك قيل
 الا نذار سواء اهلاك للظالمين او لغيرهم وفي بعض التفسيرات وقيل الا نذار
 بلفظه او **قوله** بالصورة المكتوبة اي الصورة التي تكون للعباد عن الحرف في
 مصورا للكيات في النفس **قوله** ولطف لسائر المكلفين اللطف ههنا سبب
 الطاعة وذلك ان افاده دعوى اله مع الله بوجوب العقاب فبعد المكلفين من
 مثله وقريرها الى ضد **قوله** المشافون للايمان اي الذين يصدر الايمان **قوله**
 وانما وصفه تعالى كذا في بعض النسخ اي وصف الله ذاته ومثله في غير افعال
 القلوب ومكرر **قوله** بعله بجاه اي بعلمه بجاه محمد صلى الله عليه وسلم وقوله
 يراك حين تقوم وقوله بعد وصفه اي بعد وصف الله في قوله العزيز الرحيم في
 النسب بالجز جمع حرمة اي عند حون النساء اللائي كن عليهن حرمة **قوله** وفي ذلك
 ظلوا من الاطلاق التخيير اي اطلاق الذين ظلوا حيث لم يعتد بشي وتعميم
 بحسب معونه المقام اذ لو خصص ببعض لزم الترجيح بدون مرجح **قوله** سورة القمل
 وقوله واخبر باعشارا لطيفين تاخير الكتاب ههنا باعتبار ان علمنا به متأخر علمنا
 بالقران لان علمنا باللوح مستفاد من القران **قوله** باعتبار الوجود لا لان القران
 ظهر في اللوح بياته ثرازل بخا بحسب المصالح **قوله** على حذف المضاف هذا

على قوله على قوله

اذا جعل تلك ايات اشارت الى ابي السون كما ذكره وما اذا جعل اشارت الى الآ
 القرآن كما فعل لم ينجح الى تقدير مضاف **قوله** او جملة اعتراضية اذا جعلنا قوله
 ان الذين الايم مرتبطة بقوله الذين يتدينون كانت الجملة اعتراضية بالانفصال
 والافطرية صاحب الكشاف **قوله** والاحمال الحسنة لما كانت اعماله محتملة
 الحسنة والسيئة فالصواب تقربها الى الله ونسب النتيجة الى النار الشيطان
 وقوله تعالى وزين لهم الشيطان اعمالهم **قوله** مع ان العارف بالحكمة يعني الحكمة
 العلم مع العلامين ان يكون على القلب وهو الاعتقاد وعلى الاركان وهو
 وقوع الشرايع **قوله** ودلالة الحكمة يعني ان كل واحد من الحكم والعلم يدل على
 ما لا يدل عليه الاخر **قوله** اما ذكر قصه اذ قال الظاهر ان يقال التقدير اذكر اذ قال
 معني اذكر يقال قوله موسى **قوله** على بعد المسافة يعني ان السنين يدل على الاستقبال
 فيدل على بعد المسافة **قوله** بالنسبة الى ما يدل على زيادة الحال **قوله** في مكان النار المراد
 بكان النار المكان الذي حاربه اذا سل بقوله ان النار كما لو ادى **قوله** والظاهر
 انه عامر التغيير فانه عامر راجع الى مجموع قوله من في النار ومن حولها **قوله** وكما
 اي موضعهم الذين يجمعون فيه شيئا **قوله** وقيل المراد موسى الخ يعني المراد من في
 مكان النار موسى ومن حوله الملائكة امر عظيم هو تكليم الله اياه واستنباة
 اياه **قوله** او للتكليم يعني ان المتكلم كساير المتكلمين في كونهم احسا ما **قوله** ويدل
 عليه قوله يودي من شاطئ الواد الايمن في البقعة المباركة من الشجرة ان ياتوه
قوله اريد به اي اريد من جعل احه اخافه موسى **قوله** وقيل من قبل يعني ان التقدير
 الامن ظلمه فهو ينادي ومن ظلمه ثم يدل حسنا بعد سوءه لعاقب لا في غفوره رحيم

قوله ولمن خلا لفضا يعني اذا عدد العصا واليد من الايات حارب احدي عشر
 وقد استكملت الزخري ولم **قوله** لم يبعث به الى فرعون لان ما بعث به عبارة عما هو
 به الى اثبات نبوته لقوم فرعون وقومه وخلق البحر كان وسيلة لاهلاكهم **قوله**
 وعلى الاولين اعني قوله في حملها معها **قوله** كان قال يعني ان قوله انما داود
 وسليمان على منصف فيك ما يقع على هذا لا عطاء من الشكر واذا المراد كراي
 مثله **قوله** فان فصل على كتب الخ فان تفصيل الشخص على كثير من العباد لا ينافي
 تفصيل عباد اخر كثيرين على ذلك الشخص **قوله** تعالي واوتينا من كل شيء بحسب قدره
 بعض كل نوع من الرابع الاقوال والاسباب الدينية **قوله** فغلب الدنيا العنا
 العقائد لدروس وذهاب لا توفيل العراب **قوله** ولذلك اجري مجريهم يعني في قوله
 ادخلوا حيث لم يدخلوا **قوله** فان لا يدخله في السعة يعني ان يكون التاكيد
 لا يدخله غير مواقفه المودود في الصواب الضرورة **قوله** كما انها شعرت
 عصمة الانسا مخصوص سليمان مع ان النملة استندت عدم الشعور اليه والى
 حفره ايضا فالاول ان يقال انها شعرت بما هو الواقع المعاد في ان الركاب لا
 يشعر بوقوع غلة تحت رجل راجه او يقال شعرت عصمة سليمان ويقوى جنوه
قوله في عدادهم الجنة بيان لقوله في عبادك يعني الادخال في رزم العباد الصالحين
 هو الادخال في الجنة **قوله** يعرف الطير بمعنى ونفعا الطير ويعرف الطير طلب
 ما غاب منها **قوله** لان لا يبيدوا وزين لهم ويحتمل ان مقدر وزين لهم انما هو
 لئلا ينجح **قوله** فانه اخراج ما في الامكان اي اخراج ما في امكان اي اخراج ما في
 امكان المحسن اي الخالي عن الوجوب بالذات بل بالنسبة الى الوجوب الغير والخراج

من في النار
 من في النار
 من في النار

ما في العدة الى الوجود **قوله** وصفاته صريحاً والنزاعا يعني انما الدال على الملكات
من يتايد على الصفات الزاماً وبالعكس **قوله** نجد وشجاعة الخيد على معنى
السدة ومعنى الشجاعة قوله الامة والعرضه بالاجساد والعرضية بالعبودية
الاسباب كالآلات **قوله** حططهم جمع حطه بكسر الحاء المعجمة وهي البلدة و
نحوها كالقربة **قوله** بالمال عليهم اي على بلقيس وقدمهم بالايكار **قوله** والخطاب في
الصواب ان يقول فاخطاب بالفاء لان كون الخطاب للتعريف يفرع على ارادة
معنى الاخر ومع ذلك ضعيف لان الايمان به كان لاجل سليمان لا لاجل عيسى **قوله**
فوضع موضع اي فوضع الطرف موضع النظر بمعنى النصر لكن قوله للنظر
الانصار فمائل **قوله** راد من الرود بالراء المهملة وهي الطلب اي الطالب اي طاب
لقليل **قوله** المناظر اي موقع النظر بانه البيت الذي بينه وهو قوله رات
الذي لا كله است قادر عليه ولا عن بعضه امه صابر **قوله** وقيل انه كلام سليمان
هذا لا يلازم ما قبله وما بعده لان ما قبله كلام بلقيس وما بعده بيان حالها و
الباعث على هذا التفسير ان كان قوله وصدها ما كانت تعبد من دور الله فليجوز
انه اخبار عما قبل يحيى كتاب سليمان اليها وهذا بعيد لان انكار قوله اسلمت نبي
فالجواب انه جدي لا اسلام وان الاسلام هنا بمعنى الانقياد بحجة سليمان
على خرق العادات وفي قولها اسلمت بمعنى الاعتراف بنوع سليمان ويوحده الله
قوله وقيل الى الايمان بالله تعالى فهذا الايمان لا يلازم كونه قوله بنظر بلقيس
جواباً لقوله تكروا لها عرشها **قوله** والواو مجموع الفريقين اي لكل واحد من افراد
الفريقين ولا الفصل يختصان **قوله** تميزا للتسعة يعني ان الرط مقرر اللفظ جمع

المعنى

المعنى وقوعه تميزا للعدد القليل باعتبار وقوعه تميزا للعدد المركب في نحو
احد عشر رط باعتبار لفظه **قوله** امر مقول للمقول المذموم من قالوا **قوله** لساغت
اي لم يبق فيه بقية للقل **قوله** او خبر عنده وفي اي يرجع الى عاقبتهم وهذا انما
اذا ورد هكذا هي مضمون اناد مرنا هروح لك ان نقول مثله في تصحيح كونه
خبر كان ولو كان الحد في ضمير القصة لم يتوجه ذلك **قوله** وقرأ الكوفيون يعني
ان الكلام على تقدير كرا نوح يكون الخبر جملة مستقلة لا يرتبط بما قبله **قوله**
تعالى انكرنا تون الرجال شهوة الظاهر ان قد شهوة لبيان ايمان الرجال
وضع الشهوة في غير موضعها **قوله** او يحملون العافية ويحتمل ان يقال اي يحماون
مواضع الاشياء قبضعون الشيء في غير مواضعه **قوله** تكون الموصوف به
وتعنى الخطاب يعني ان الظاهر ان يقال قوم يحماون بيان العيبة لكن خوطب
بالنظر الى قوله اهو **قوله** لفسره رسول الله الصواب ترك لفظه به لما ياتي من قوله
بتحميده **قوله** فقال من خلق الخاتم هنا منقطة اي بل من خلق السموات والارض
خبراً لما يشكون من المواد المتشابهة يعني ان اجزاء العناصر التي هي مادة نوع
اخر وبالعكس **قوله** ابدأ بعضها من الماء اي من ماء البحر المحيط بالارض **قوله** من الطفا
الحارة المناسبة للدار **قوله** والاستثناء منقطع يعني ان الظاهر من الرفع في هذا التركيب
انه استثناء متصل رفع فيه المستثنى على البرابرة لكن منقطع لعدم دخول المستثنى
في المستثنى منه لحقه ان نصب وانما رفع على اللغة التيمية لا فائدة ان ههنا
ملاحظة الانفصال واردة ان دخول المستثنى في المستثنى يتوقف على ان يثبت
للمستثنى مانع عنه **قوله** والصبر من هو راجع الى من **قوله** لا يعلمون كما ينبغي ان قوله

العلم من هو على امره

بل ادرك بمعنى بلغ ولكامل تكملة لهم **قوله** تنزيل الاحوال يعني نسبة الاحوال الى التنزيل
 في نسبة الكسوف وصفها اولاً بايمهم يشعرون وقت البعث ثم بانهم لا يعلمون بان
 القيامة كائنة بانهم يحيطون في شك ومرية فلا يزالونه ولازاله مستطاعة
 بما اسودحوا له هو المعنى **قوله** وابو بكر ادرك ليس موافقاً لكنت المشهور **قوله** لوطها
 بفا على في قرأة حفص وافعل قرأة في اي بكر **قوله** اورد لسعور هير عطف على انزل
قوله وحيث اخر الناحية في سورة المؤمنين **قوله** لقد وعدنا هذا نحن واباؤنا
 اراد انه لما كانت الآية هنا مسوقة بذكر البعض وشك الكفار فيه اقصى لفظه
 ذكر البعث وكانت الآية في سورة المؤمنين مسوقة بذكر احوال المؤمنين **قوله** ليعت
 مقدم هنالك ذكره **قوله** كالنار عاقبه يعني في كون مدخولها الاسم الاصل
 الفصلة على الاستعارة يعني شبه القضاء بكاتب فاطلق عليه اسم المشبه به **قوله**
 فان اسماء هير في هذا الحال تعليل للتعيين بقوله ولو امد بين **قوله** في سجد المؤمن
 بفتح الجيد اي محل سجده وهو الجبهة **قوله** ان الناس قرأ الكوفيين بفتح
 الهنة والباقون بالكر لان يكل هير معنى مقول لهم قوله معنى اولاده لعل باب
 الله في الكتاب ومن قرأ بالفتح قل حذف الجار اي سكره بان **قوله** لنزل العنا
 اما ما الفتح اي سفل الله اياه سبباً للعذاب عن التطق واما بالضم اي الاستعانة
 بالعذاب **قوله** سبباً من اسباب معاشهم منعوا جعل قوله لعله المقام مقام التحقيق
 لا التزاحي فهو من قبل استعمال لعل في التحقيق **قوله** مناط جميع مصاحفهم اراد
 به بعثة الرسل فان اصله لتصرف على المقدور وتقدير الكلام ان الثقل بل بين
 الجملتين حاصل معنى لان معنى والنهار نصر وابه **قوله** لانها على الامور الثلاثة تعليل

لاخبار

لاخبار صبغة الجميع في الايات والمراد ان وجود كل منها على وجه مخصوص
 انه يدل على وجود الصانع وقدرته وعلى **قوله** راجعون الى امر او سعادته
 له **قوله** صانع الله اي صانع الله في الكشاف انه موكد لمصنوع جملة مخلوقاته
 الا ان يفتح في الصور ثاب الله المحسين وعاقب المحرمين فمضمون المحدث
 الاثابة والعقاب **قوله** الله واخرين صاغرين متفارين لا يملكون لانفسهم
 طعنا ولا ضرراً ونصبه على الحال **سورة القصص** **قوله** بقرأة جبريل لما كانت
 ثلاث جبريل على النبوة صلى الله عليه وسلم بخلاف صهرى بفضل الله عليهم
 بخلافهم كان قريته الوقوع في زمان استضعافهم **قوله** تعالى ويمكن لهم
 الارض اي يمكن له بمعنى جعل له مكانا **قوله** وفري وترى بالماء هذا قرأة حرة
 والكسائي **قوله** او من احد ضميرى الى اي من ضمير المنكوا ومن البارز الراجع
 الى الولد في اسأل كونه غير مشعور بحال **قوله** فان كل يدى الامم انك الوفي ذلك
 ان لم تعرفوا انه لم يكن الاثابة ومعه لخصوله من طعنه جواراً وشبهة او صار
قوله الا على راس الاربعين يعني انه ما بين ثلثين واربعين فليل اثنان وثلثين
 وقيل خمس وثلثون وقيل اربعون وهو الاصح **قوله** او الاثنان على الحكاية او لم يكن
 حال النزول اشار اليه **قوله** يسعي صفة لرجل يعني اذا كان يسعي صفة لرجل
 او صله لجارحاً واذا كان حالاً مع ان يكون صفة له **قوله** لان كلا الخطة لضعفه
 كونه حالاً من رجل **قوله** مختلفين الاختلاف باعتبار الفيايل **قوله** لان الغرض هو بيان
 يعني ان الغرض من انهم كما سالا سيمان حتى يرجع الرجال منصرفاً من الماء
 لئلا يخطوا له وهذا يدل على عفتها وبعده موسى على السعي **قوله** لتعليل

تفسير قوله تعالى

جامع الخ يعني جامع الصفات الكافية للآخر قوله طريخا يعني انه في قوله
اسما من كانه قوي امين وخير من استاجرت القوي الامين تعالى ان
اريد ان نكح احدى بنى اعران هذا لانه وان دلت على رادة العقد
لا نستطيع ان نكح احد على وجه كون المنفعة حراما لانه لا يستلزم الشائع بالشرع
ايضا ان يقول اريد ان نكح ابني على صداق بعينه ولا يكون صاحب عمله
صداقا ولا يجوز تاويل الا به لان رسول الله صلى الله عليه وسلم نكح امرأة
من رجل بتعليم ما معه اي ما يحفظ من القرآن ولا يجوز تاويل الحديث بان
المراد بشرط ما معه من القرآن لانه صلى الله عليه وسلم امر ان لا نكح
بنين من المال فاجاب بانه ليس نكحها باها بما معه من القرآن وانما قال
وكانت لا عام للزوجة ليكون في رعيها سعة للزوجة فنقله ان تاجر فيكون
شعيب تصرف في مال ابنه **قوله** ووعد له بشئ من العن اي جعله واعاظ
ان يقال سبق عنه **قوله** ان قص الاقصى لا يديل بالمطابقة ولو قيل اوقعت
الاقصى ل بالاسناد **قوله** كقوله منظر نظر الخ الاستنباد في انهما
بالخصم في اي كافي بما استلزم اي صاحب ومواطع اي حجابيه الحاطر **قوله**
ولذلك بنى يد بطاهر على ان من لم يصب وفي نظر لان النار لا يصدق
على العود بل لفظ من ههنا الاستثناء ويمكن ان يقال المراد بقوله انه بين المرأ
ووجهه **قوله** مثل الشاطئ اي حال عنه اوصفا له وفي بعض التفاسير انه
صلة للشاطئ وهو غير صحيح **قوله** تعالى كانها جان الجان الجنة وقيل الحية
ايضا **قوله** لمخص الحق بشئ الى انه ليس المراد بقوله تصديق ان يقول صدق

لانه لا يدفع خوف كذب الكفار انا بل المراد به الايمان لما بين صدقهم
دليله رواية لا يغير البعض سببها المقصود وتقرير الحجة اي توضيحها
اثباتها باثبات معتد مانها بالدليل **قوله** محذوف اي محذوف الذي بين
هذا المذكور **قوله** محذوف لم يفعل قبل مثله الخ العرف ان المراد على الاول
ان الاقوال لا يلائم بالشيء البديع المتكررات لعم بخصوص حيث يكون
لعم بالنسبة الى غير السحر ويضاده الوجه الثالث فان المراد في وصفه
بكره بعيدا متكررا لكونه سحرا لخصوصه والمراد على الوجه الثاني لا يلائم
بالبديع المتكرر نسبة الى غير من الى به **قوله** جوا بالمقاطعة يعني ان مقاولهم قصة
واحدة فكانه كلام واحد وعلى الثاني قد لوحظ قول كل منهما على حدة فيكون
المقاول شيئين متغايرين **قوله** وهذا من خواص العلوم اي الفعلية اي المتعلقة
بما يفعلها الشخص فان علمه بفعله ضروري فيجعل هذه فعله بما لو حصل كان
فعله كاية عن عدمه في نفسه **قوله** يعني الاستحقاق ببالغة في التنبه المتقدم
اصل التنبه تاويل الكلام **قوله** بالجل على الاصل الى آخر الوجوه الثلث
موافق لمذهب المعتزلة **قوله** تعالى فلما ول عليه العرش الاقوى لا كيد السابق
فان المعنى انا انشأنا قرونا منطاوله الاعمار ثم انشأناك فما كنت من الشاهدين
وما كنت شاهدا من شهد قصص موسى ولفظ لكن او هو خلاف ذلك فهو من قبل
الكيد الذي وما نسبته بنفسه **قوله** تعلى منه يعني ان المراد تلاوته عليه
ك تلاوة المغلوبة على العلم **قوله** معنى السببية المنبهة الى ان يعني ان لا يدخل
شئين للدلالة على انتفاء الثاني بوجود الاول والعطف بفناء السببية على ما

تفسيره على قوله تعالى

لولا الدلالة على ان الشئ الذي افترض وجوده انقضاء الثاني فهو ما بعد الفاء
 الثاني هنا الجواب المحذوف وهو قوله ما يجاب به لولا وهو المحذوف
 المذكور **قوله** واستناد بظاهرها الى فعلها الاستدلال بظاهرها الى
 التجوز لا فائدة ان اعجاب الخلق عن الايمان لمثلها لعاون محرمين وصديقين
 من العز عند الشخص الواحد **قوله** للدلالة المعنى يعنى الايمان بضمير موسى ومحمد
 صلى الله عليه وسلم مع عدم ذكر ما عطا الدلالة السياق عليه **قوله** كقولنا وقد
 دعى جعله مثالا للتعبية الى الداعي وليس كذلك والمطابق الكتابان يورث
 بهذا البيت على القول بانه اذا عدي الى الداعي ذكر اللام فيجاء بانه بعد
 البكاء والتفكير فلم يستجب دعاءه **قوله** قد يوافق الحق اذ قلنا من شأن الهوى
 ان يوافق الحق وقلنا نفس بالغة الهوى ضلالة وان اتفق ان طامى الحق
 كقولنا صلى الله عليه وسلم من فسر برأيه فاصاب فاحط **قوله** وانما نحن اكلة
 راس اعن جماعة يشبهنا راس واحد من رؤس الابل وهذا كناية عن القلة
 ساخر العرب ساخر اى معالج حال من البيت **قوله** فان حسن الوعد الحكيم
 قيل بعد ذلك الميعاد ان يساوى هذا الموعود له ذلك التمتع الكارل
 المتساوى **قوله** تعالى من متعناه مناع الحيوة الدنيا لا يخفى ان زمان
 الاحصاء الحساب يوم القيمة مترشح عن زمان التمتع لما متاع الحيوة الدنيا
قوله بثبوت مقتضاه يعنى ان ثبوت القول وحقيقته بثبوت مقتضاه **قوله** مثل
 ما غويينا المبالغة في كون كل واحد من الغائبين باختيار صاحبه ووسوسة
 الشياطين وان كانت باعثة على عوائدهم لكنهما مقابلة بنفسيه الايات

وارساله المرسل وانزاله الكتاب لماعثه على اهتدائهم **قوله** فافادى فاد الخبير
 الموصوف به نارة على ما افاد وصف المبدا بقوله الذين اغويناه لاجل
 زيادة مسئلة بقوله اغويناه وهو قوله كاغويناه هذه الزيادة وان كانت
 فضلة بالنسبة الى الخير لكونها مفعولة المطلق لكنه صار من لوازمه لجعل
 الخير مجموع الفعل والضمير وهذا المفعول المطلق فلا يقال لما كانا نارا زيادة
 فضله جاز حذفها فلا يكون الخبر مفيدا **قوله** وقيل لوليتنى فان بعض المفسرين
 القول بان لوليتنى فيه نظر ارجح يكون من كلامهم فكان ينبغى ان يقال لو كنا
 مهتدين والجواب ما فهم من هذا التفسير وهو انه بمعنى تموا كما في فعل الواقع
 في كلام الله لا بمعنى اتمى او تمسكا ان لعل ليس بمعنى التراخي اذ ارجحت بل هو
 لترخي العباد **قوله** ويرد عليه من خارج يعنى ان الخارج من الذهن اذ لم يمتد الى
 الذهن فلم يصل اليه كالا على الذى لا يندى الى الوصول الى مطلوبه ليركن للذ
 حيلة يتوصل الاستحضار ذلك الخارج **قوله** لا موجب عليه والجواب ان قيل عليه
 زيادة لا يحتاج الى تفديد فان قيل نزوله في القول المذكور قرينة لتفديده قلنا
 لا حاجة لان عادة الله تعالى جرت على افادة الحكم في خصوصيات اسباب
 بافادة احكام كلية عامة للكثيرين يندرج فيها احكام خصوصيات اسباب
 النزول فقله ما كان لهم الخيرة فمخير الجميع في الناس كافة ويندرج فيهم الفائقون
 بذلك القول والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب واذا نفى اختيار العباد
 والمراد من هذا الكلام حصر الاختيار في الله تعالى فان قوله ويجتار اشياء
 الاختيار له تعالى وقوله ما كان لهم الخيرة نفيه عن سواه فالثاني ثمة الاول قلنا

في قوله ويرد عليه من خارج
 يعنى ان الخارج من الذهن

ليرتبط بينهما بالواجب **قوله** كان حقه له فذكرهم الخ يعني لما كان زعمهم ثابت
الالهية للشخص المعين ذكرين الله للنسبة على ان كل واحد من هذا الشخص عاجز
عن وصف هذا الايمان بنصفه بقا مفتضى الجزئية **قوله** من السمع اكثر يعني ان
السمع يتعلق باحوال البصرات وغيرها كالمشروبات والمذوقات والملبوسات
اذ ادين المتكلم احوالها والبصر لا يتعلق الا باحوال البصرات كاللشارش والماء
او قال العارض والتخالف فيهما اوفى العارض فقط واستفادة العقل من احوال
المشروبات اكثر من استفادتهما من احوال البصرات **قوله** والثاني لبيان انه لو يكن
الخ يعني لبيان انهم اعتقدوا ان رؤسهم يتعلقونهم في الآخرة والحال انهم
يسواهم وانفسهم فيها الى الغاية وسرور من منهم **قوله** لم يكن يستدلان بقوله
هاتوا برهانهم فعملوا ان الحق لله يدل على انه لم يزلوا يبرهان **قوله** كان ابن عمر
يصهران ما هب الخ ويوسان غير ان بن ما هب فيصهر عمر موسى **قوله** تعالى ا
مفتاح الخ وقيل كانت يحمل معاني خزائنه سنين بقلا لكل خزانة مفاتيح وكل
مفتاح مقنن راصبع وكانت من الجلبة **قوله** اي اعطيه مثل ذلك اي اعطيه ذلك العالم
والحال انه لم يعلموا هذه العلوم واقربها بالنسبة اليه **قوله** تعالى ولا يسال عن قن
اي لا يسال شي من السوالين لانهم بعدتهم بعته قيل ان يسالوا **قوله** عليه الاخر
اي على فاروق الدجاج الاجر الذي كونه يكون الاربعون **قوله** مما اوفى فاروق
ويجتم ان يرجع الصير الى الابانة المفهومة من ثواب الله والى الخصلة المفهومة
من قوله من امر وعمل صالحا **قوله** ما اسبب الامر ان الله سمع ان فاعلا لقوله اشبه
والمراد بالامر الواقع **قوله** تعالى ليراد ان المعاد الاظهر ان المعاد بمعنى الرجوع الى

المقام الذي يرجع اليه في الامور وهو ما حكه لانها مرجع امور الدنيا والآخرة
ويوضع عود النبي صلى الله عليه وسلم من بها جرح واما المقام المحمود لانه
مرجع امور الآخرة **قوله** اي معاد اشارة الى ان ثواب معاد للتكثير **قوله** وعنه جرح
لما هو يود ان المراد بمكة **قوله** فان ما عاده الخ يعني انه لما كان ممكنا لم يقطن
ذاته الوجود واحتاج في وجوده الى وجودي **سورة العنكبوت** بضم
الحمل يعني ان افعال القلوب تتعلق بمنسوب اليه ومنسوب الى النسبة بينهما لبيان
كيفية تلك النسبة **قوله** ولذلك افقضى مفعولين مثلا من يعني نحو علمت ان
شيئا فافرا وعلمت هذا والنفس اذا كانت اشارة الى مضمون جملة والمراد مثلا
المفعولان الثاني احدهما منسوب اليه والاخر منسوب **قوله** جوار تركهم يعني
ان قولهم ان تركوا يعني جوار تركهم وقوله وهم لا يفنون حال من ضمير تركوا
وان يقولوا يتقديرا للاماي جوار تركهم كما يقال قولهم امنا **قوله** الخلاص الخ يعني
ان الايمان الخالص من منسوب النفاق لا يمنع الواحد بالمعصية **قوله** بالامتحان اي
نسي الامتحان والمعنى فيمعلق عمله بالصادق والكاذب بسبب الامتحان **قوله** تعلقا
اي تعلقا في حال الصدق والكذب **قوله** تعالى من كان يرجوا لقاء الله اي اجزاء
اعماله من الله وهذا وان اشتمل العباد وجزاء اعمال السؤلكن الرباء المال
عليه لفظه يرجوا اي يفتنى التخصيص بالثواب وجزاء اعماله الحسنة والقبيل الذي
ذكر من مخصوص بصورة الاداء العاقبة **قوله** او الى العاقبة الخ كانه في ذاته عطف
على قوله ذا حسن اي او فعلا كما ينس الحسن **قوله** او ما يستوجب الصواب او ما
يستوجب البراءة لوافق الكشاف فانه قال ممكنا من كان تأمل تلك الحال اي لقاء الله

الصلوات على النبي وآله

فان يلقى فيها الكرامة من الله واليسرى فان اجل الله لات فيتمادى العمل الصالح
 الذي يصدق رجاءه ويحقق امله ويكتب به القربة عند الله تعالى **قوله** باسامة
 اما لنا من الانبياء والنفوس من الامان الى بان يعطى والد به شيئا حسنا او ما لا
 بفعل حسن بوالديه على ان الباء للالتصاق اى بان يفعل بهما فعلا حسنا **قوله** اى
 احسن جزء اعلم اى احسن جزء العمل الذي كانوا يتعدون **قوله** يعلمون **قوله** معنى
 وتصرى اى يستعمل بالياء ويدرك كما يستعمل ام كذلك **قوله** اى وقتلناه بمعنى ان
 التقدير ووصينا الانسان بوالديه قلناه اى اعطاهما شيئا احسن وهذا
 بلا غير ان يعرفوا له باسامة بالياء وا جعل بهما فعلا حسنا وهذا بلا غير ان
 من الايتان **قوله** وهو وفق لان تقدير الامر بلا توفيق الذي بعد في قوله
 ولا تظنهما ليوا فقها في الخطاب **قوله** ولا بد من اضممار القول اى وقتلنا ان جاهدنا
 لكن اذا قدر القول بعد قوله بوالديه كما سبق ليحجج الى قوله هذا فذبح يعلق
 القول هذه الجملة بالاسم بكونها معطوفة على مفعول ذلك القول **قوله** عاين
 على امرهم بمعنى عطف قوله ويجعل على قوله اتبعوا **قوله** ان كانت تجميعا اى كانت لهم
 او زارا وقوله تجميعا عليه لقوله امر **قوله** قد يطلق على ما معرب بمعنى لو قيل تسما
 وخمسون اجعل ان يكون تسماية وتسمعا واربعين ويكون في الكلام تحري **قوله**
 ولما في الحديث حيث لم يقل الف عام ولم يقل الا خمسين سنة **قوله** على تقدير من ارسل
 فيكون التقدير وارسلنا اليهم ابراهيم **قوله** طرث لا رسلنا فليس المراد بقوله
 اذ قال الزمان المنطبق على هذا القول بل المسه التي وقع هذا القول فيها مثلا
قوله وان يباد المزوقا فالمعنى لا يمكن ان يعطاهم مزوقا واحدا **قوله** وان يباد

يعنى

يعنى ان الله يراد ان يكذبوا محمد ما به دعوته فقد كذبوا الى قوله وما كان **قوله**
 معطوف على اوليهما **قوله** هذا العطف ظاهر باطل وتاويله ان قوله اوليهما
 في قولك اوليهما وكيف يبدى الله ومع ذلك لا يحسن العطف لعدم اشتراك
 في المستند المستند اليه وعدم التناسب **قوله** بالموت اى بنسبه فان اعادته الى
 يتوقف على موته من الامرين يعنى بالامرين الايدياء والاعادة **قوله** للدلالة على ان
 المعنى ان اظهار لفظ الله تعالى للدلالة على كمال القدرة فيدل على قدرته
 على الاعادة **قوله** القول حسان الخ الاستشهاد في ان البيت ومن يبدعه بالتقدير في
 الآية والذين في السماء وقرينة التقدير فيهما ان الوصف الثاني من الصفات
 الاول فيقيد بوصف اخر **قوله** من لجوارى رسل الرماية المشهورة فمن هجو **قوله**
 او يدنو في الدنيا وانكار البعث فيستلزم التلويح عن الرحمة الاخرية **قوله** بان
 جعلنا عليه مردا وسلاما وانق السبعة على نصب جواب جعل ان قالوا اسما
 لانه اكثر حذرو فيه لدلالة اللفظ على زمان القول **قوله** ويجوز ان يكون مفعول
 ثان اى يكون موده مفعول ثان **قوله** الذي يعنى من عداى اى يحجج من ماضى
 اعداى **قوله** مروي الخ والقرينة التي بين كرمنا وخرا مان كان قومها يعلمون
 عمل قوم لوط فاسطرت عليهم الحجة **قوله** ولئن لك يعنى لان اسمعيل من سان **قوله**
 استبانته منه الطباع اى انقضت وسفرت الطباع والنفوس السليمان **قوله**
 في محاسن الفاضل اى المتطلب به وهي بالعين المجردة والصاد المهمل **قوله** مزيد
 العلية اى بمن فيها **قوله** تخصص تخصص لاهل اى تخصيص اهل القرية بمن
 لوطا مع اهله **قوله** حاة المساء لا يجرى في صورة الامر والحسن الوجه **قوله** وان

لما كيد يعنى ان لما يد له على ترش فعل على مدلول فعل اخر وزيادة ان مع لما كيد
له ويؤكد الفعلين وانصاطها **قوله** الله كانت من الغابر من استيفاء كانه قبل
ما بال امرانه اخرب من اهله على المختار نصب الكاف بالفعولية وهو المراد
من قوله محلها باعتبار الاصل **قوله** الذين الرسل الى الذين بينه الرسل له **قوله**
اذا فاته اى لم يصل اليه طالب **قوله** رجا عاصفا في عاصفاه يعنى من ارسل عليه
الخاصية قوم لوط ولا ينافيه الاية الدلالة على انه امطر وارسل عليه الحيات
كلها **قوله** فيما اتخذ متعلق بمفعول المثل به المقصود من قوله مثل **قوله** فيما
متعلق اتخذ **قوله** كمثل بالاضافة الضمير للعنكبوت مع عدم سبق ذكره لانه
سبقه والصواب لاظهاره وكان الناسخ سى فاخر كمثل العنكبوت عن قوله
فيما اتخذ **قوله** يرجعون اى كان لهم عار معتد به يرجعون في الامور **قوله** ولا
يعاد لون اى لا يجادل لثاول الامر ولا ينازع اهل الكتاب **قوله** الا بالطريق الاحسن
فان لم ينفذ قولوا ويحتمل ان المراد بالمجادلة في التكلم فلا ينافيه كون الخصومة
في العقل غير الطريق الاحسن **قوله** الله الذى هي احسن من سائر الخصال ولهذا
اقى مصيغه المفرد المذكور **قوله** وعن النبى صلى الله عليه وسلم اخذنا التفصيل
يدل على انه يكتفى بثلث هذه الاية **قوله** الله يومئذ به اى بالقرآن **قوله** المنطق
في الكفر اى بما هو مضاد للاسلام **قوله** بانقضاء وجه واحد يعنى انا عجايز القر
لوجوب منها الاخبار عن العيوب على ما هي عليه ومنها كمال البلاغة والقصا
ومنها طهرون على اى لا يكتسب وانقضاء هذه الوجوه لا ينافي كونه مجزى من
الجهات الاخر **قوله** دون المقدري لا يكونون مسلمين بتقدير كونه بخط وكتب

اذح لا يكون صفة باعتبار الواقع وهو عدم كونه بخط **قوله** مستخدين به بفتح الدال
والنون جمع اصله مستخدين **قوله** او صلى عليهم يعنى اليه ويدين بخوار ان يكون
الضمير في عليه لليهود ولا للمشركين كما هو ظاهر المساق ولا للمسلمين كما سذك
فلا يزال معهم اية ثابتة بالنصب خبر لا يزال والاسم ضمير مستتر في راجع الى
الكتاب اى اية او علامة لتبوته صلى الله عليه وسلم او بالرفع على انه اسم لا يزال
والخبر قوله معهم **قوله** لكلمة عذاب فالاجل معنا بمعنى اخر المهلة **قوله** الله فابا
فاعدت اى فاباى اعدت فاعدت والتقدير للاشارة بان المعجود
في كل رضى واحد وفي اضافة ارض اشارة الى ان المالك الرزاق في الموضع
المستقل عنه والمستقل اليه كلها **قوله** الله كل نفس ذائقة الموت المناسبة
المراد بهذه الاية الاشعار بان البقاء في الموضع المألوف لا يدفع الاجل **قوله**
وايها من لان من تشا بهر يعنى من المعلوم ان من يضيق له الرزق غير معين
ورجوع الضمير الى الذى يقتضى اليقين فيسافيان ظاهرا فدفعه بانه يرجع
الى قوله من يشاء الى ذات معين ومن تشا بهر **قوله** الا هو الله هو الاستماع
بلفات الدنيا واللعب اللعيب **قوله** لا يزن عند الله اى لا تعدل جناح بعضه
قوله او جعلت في ذنبا عطف بحسب المعنى كانه قيل اريد بالحيوة او جعلت **قوله**
لما في بناء فعلا ان المصدك الدان **قوله** اللام فيه لام كي فيكون مجاوزا ولو قيل
لام العاقبة لم يكن بخو **قوله** في فتاود ورتنا هب اى بطريق الفصل بطريق الشى
قوله او الاختصاص على طريق المبالغة يعنى ان التخصيص هنا ليس لرد المخاطب الى
الصواب بل للمبالغة في الحكمة **قوله** او لا جزا بهم يعنى انكار انقضاء المانع من الاضرار

الضمير في عليه لليهود ولا للمشركين كما هو ظاهر المساق ولا للمسلمين كما سذك

تتبع الاعراء ليس انما ثابته وتقرر المقصود **سبيل** السرايلنا المناسب لتفسير
سبيلنا سبيل السرا والموصل ان يفسر جامداً وايقنا بقولك جامعاً في الوجه
الينا والمحبة لا الرغبة في غيرها اورحية عنه وهو السحب في تعقيب المحبة
هنا بقوله لتهدئهم وتعيدهم في اول السورة بقوله فانما يجاهد لنفسه
سورة التين من قوله مكية الا قوله فسبحان الله الى قوله يظهر من لماسيحي
نبي قول الحسن **قوله** انا جيك عليه اي على ظهور الروم على فارس **قوله** عذبوا
على شريفنا السرا والمناسب لسرا التفسير ريف الشام **قوله** من انقلاب النقاد
يعنى بالماول قوله فليطهرون عليكم **قوله** الجملة المتقدمة يعنى قوله يعلم
ظاهر من الحيوة الدنيا **قوله** وافعالها واسبابها يعنى اسباب افعالها
صدور افعالها **قوله** يدل الكلام عليه يعنى ان التقدير اوله يتكرر وافعلوا
ما خلق الله **قوله** استند انقضاء قيام الاجل توجيهه ان المراد بقيام الاجل
البعث وبانقضاء تمامه اذ يحصر الى الحساب والجزاء **قوله** في غيرها يعنى
ليس لهم بسط المال في غير مكة ايضا **قوله** يمثل افعالهم اي جوزى اسبابهم
بالخضلة السوى **قوله** وان كنتم ما نعوها اي بدوها او بيانها **قوله** والجزع عند
كانه قيل كان عافيه ان ادخلوا في النار والذين اذكنت مفسرة لقيل ان
يقول لفظان المفسرة بنفسه ما هو معنى القول في يفسر لا ما فسر بالقول
ذكر ان قوله اسما والسوى منصفه بمعنى القول كانه قيل اسما والسوى في
الظاهر **قوله** على الوجه المنكورة اذ جعل الاسم السوى جانبا ان كذبوا العلية
والبدلية والبيان واذا جعل الاسم ان كذبوا جاز في السوكونه مصدرا وفعلا

به بلفظ الماضي اي بلفظ يدل على الحضي فان لفظ لم يقلب المضارع والذي
دخله ما ضيا **قوله** الله فاولئك في العذاب الطاهر ان يقابل في روضة يجردون
بقولك في النار كالطون مكانه النقي بدلالة العذاب عليها **قوله** على ان
ما يحدث فيها قوله فيها اي هذه الاوقات من الشواهد خبر ما يحدث
ومن له متعلق بالحدث **قوله** لان جدار النعم فيها اكثر توجيهاه ان كثير من النعم
يشغل باسبابها يكرم فيتم حصولها ظاهرة وكثيرا منها يشغل باسبابها
قبل العصر فيحصل عشاكا لمطبوخات من الاغذية والحلاوى وغيرها **قوله**
لانه خلق اصلهم ومنه ايضا الجزء الغالب للطف هو الارض **قوله** لان خلقه
خلقت الخفيكون لنا مجموع الرجال مخلوقة من مجموع الرجال **قوله** اوبان
يعيش الانسان عطف على بواسطة اي تعلمهم يتوقف على ان يعرف بعضهم
بعضا يعرف مقصوده لتعاضده **قوله** لغا مكره بان غار هذا القول بان
الواضع للمغات هو الله تعالى وقوله او اهلها بهذا على القول بان الواضع
هو العباد باهلها من الله تعالى **قوله** او اجناس نطرك عطف على لغا مكره
المجروح والمراد بالكمية الجنس والجهاد والجدة والفعل والرخاء والشفقة
والفصاحة واللكة **قوله** والوازها وخالها لا يزم منه الجمع بين الحقيقة
والجواز بل المراد بالوازها انكم على الوجه الثاني المشار اليه بقوله وبخطبات
الى المختلغات بين الاعضاء كانه قبل واختلاف المختلغات في اعضائكم
قوله مرادها واسبابها اي اسبابها سوى السبب المادي وقوله والامور
الملافة اي المقارنة لها كالشرط وارتفاع المانع مختلفان في شي وهذا

الاخلاق ما يستعمل في الخلف لطفها بالشخص الى غير ذلك وموسيلة
 الاستقامة اشارة الى ارادة العاقل المختار **قوله** ويؤيد قوله وما
 يعقلها الا العالمون اي يؤيدان المعنى منكم بالليل والنهار
 بالنهار سائر الايات لقوله تعالى ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار
 لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله **قوله** وقوي القوي الطبيعة اي ما يتعلق
 بالطبيعة كالحاسة والعادية **قوله** فلف وضم بين الزمانين يعني في
 اصل الكلام عاطف واحد فعدل الى ما فيه عاطفان مع صفة اللطف
 فيه بين الزمانين الذي حتمهما ان لا يصحبا بان يقال ومن اياته منامكم
 وابتناءكم من فضله بالليل والنهار للفايدة التي ذكرها فيكون
 قوله وابتناءكم بقدر ما في التقدير على الزمانين واخر هذه الفوائد **قوله**
 فيها اموت هذا محل الاستشهاد اذا التقدير فتمها ثارة اموت فيها
 ومنها ثارة استقر العيش عنها واكدح اي استقر **قوله** الله خوفي اى خافين
 سالامن المقصود او يخوف حال من الفاعل **قوله** الله وينزل من السماء نرا
 ابن كثير وابوعمر ينزل بالتخفيف والباطون بالشد يد **قوله** قيا وهما باقا
 لا ومن اياته حبر يستدعي مبتدا او بالعكس بنا ويلي بعض اياته **قوله** وهو
 اهون يعني قوله واهون دليل الزاى لان كل احد يجد من نفسه ان
 اخاذه للشيء من اصل موجود اهون عليه من ايجاد شيء ابتداء **قوله**
 فيكونون انهم وهم اى يعنى محذون في الماهية بخلاف ما يقرانه فالاصناف
 وان مملوك كالمكر في الحقيقة عادته لكر لا كمن تمنعون به امد قديلة ثم يكون

غير كرم

لغير كرم الاشياء مملوكة حقيقة الله **قوله** جاهدين اى ملتبسين بالجهل
 فقره اى جعله مستقيما متوجها اليه **قوله** غير ملتفت فيكون حال امن
 الفاعل المستزاد غير ملتفت منه فيكون حال امن الدين **قوله** او ملة
 الاسلام اى وقطره الله ملة الاسلام وهي منصوب عطفا على حلفته وكذا
 قوله العهد **قوله** ادى بهم يعنى ادى بهم الى الاعتراف باصول الملة اذ اعترفت
 وهو غير مشعربة لان الحق غير مشعر خصوصية النعمة فينبغي ان يحل
 على ما عرف من الشرع وجوب رعايته كصلة الرحم واعطاء خصمهم من
 الميراث **قوله** او عطيتهم يريدانه لو ارادوا الميراث لا عقب تو عيد شديد
قوله المتقوي المتقوي بسكون الفاء اى ذى القوى وهو الفقير **قوله** ويعتبر
 عن سين المقابلة الخ يعنى ان طريق المقابلة ان يقال فيربوا عند الله
 فعدل عنه عبارة اى يعتبر عن المقصود ونظما للعدل عن الفعلية
 الى الاسمية ويحتمل ان يعكس **قوله** والراجع منه اى الراجع من مضعفون
 الى ما **قوله** او ضلوع اسم الفاعل من باب الافعال من اى نوى **قوله** ما دل
 عليه البرهان كالخلق والعباد كالامانة لان ما لا سبب له ظاهر فهو
 من الله **قوله** والحر من تركا يكر يعنى على تاويل الاستعانة به بالحرية **قوله** و
 الموتان الخ الموتان بالضم موت يقع في الماشية **قوله** ومن الاولى والثانية
 الخ قول في الكائنات ومن الاولى والثانية والثالثة كل واحد منهم مستقلة
 بنا كيد للحر شركا بهم ويجهل عبيدهم **قوله** بشؤم معاصيهم او كرم كذا عن ابن
 عباس والاولى ان لا يخصيص بهذين **قوله** كان لقسوا الخ ان كان لقسوة فقط

تكملة

وكان له والمعاصي **قوله** ليعلق ارادته اي لا يلازمه من الله **قوله** او لاكتفاء الج
اي الاكتفاء على غيره لا دلالة على انهم يحرقون اشد جزاء السوء **قوله** و
تاويله على العطاء هذا الكلام دل على المعتزلة حيث ولوا بذلك ليوافقت
منه ههنا في ايجاب الثواب على الله لطاعة العبد **قوله** عدول عن الظاهر
يعني ان العدل عن قولك لتجرى به الى قوله لتجرى الذين اسوا وعملوا
الصالحات يشعرون هم المردون من هذا القول لا خصوص ههنا فهو يولد
اختصاص الصلاح المفهوم من قوله من عمل صالح في مقابلته قوله ومن كفر
وهذا التاكيد يصلح ان يكون علة لقوله انه لا يجب الكافرين **قوله** وقوله
صلى الله عليه وسلم ولا يجعظاري اشارت في فيها عذاب اليه **قوله** دل
عليها مبشرات اي التقدير مبشرات لبشر او مبشرات في معنى لبشر **قوله**
او علي رسل اي والتقدير رسلها ليدفعكم **قوله** على انه خبر كان على انها
واسمها ضمير راجع الى الانعام او على انه حال من فاعل كان المذكور
على انها نامة **قوله** المطر والسحاب على التقديرين بتدريج لفظه ارسال
من قبل ارساله المطر وارسال السحاب ومن المخلص ان يكون الخ يعني
بدن الانسان مثلا امر كما من مواد انساني اخرى تعينت اجزاء منها فخالطها
الماء بدنها فصارتا نارا واجب فاكلها انسان فحصل منه نطفة فصارت
بدن انسان آخر **قوله** فدا والاثر اى اشارة الى الله تعالى والضمير السابق **قوله**
بواسطة الحركات اي حركات شدة المنكر **قوله** وشبيهه وشبيهه كقوله شبيهه
لشيب الكسري بل وشبيهه وانقطاع عذابهم في اكثر التقاسيم تفسير قوله

المجربون

المجربون بالمشاركين ولا يخفى ان اسرار انقطاع العذاب **قوله** الى مدة عذابهم
يعني اذا مرت عليهم لازمتهم المنطوق استلوا من لبشر في الدنيا وفي
القبور بالنسبة اليها **قوله** نروون التدوير وهو ترتيب الكذب **قوله** فانهم
شاكون الضمير لما سبق وهو قوله الذين كفروا **قوله** **الغناء** **قوله** فانهم
بالمدينة يعني ان الآية نزلت بمكة ولم يعلموا ان ايجاب او نذيرين بمدينة
انه ايجاب **قوله** حال من يسمونها فيكون المعنى حال كون من لم يسموها ساء بها
لمن في ادبي **قوله** فان تشابه الجزاء الخ يعني ان كان الشيء سطا يخص بعض
الجزءية بكان يعني لا يمكن ان يستند الى ذاته او الى لازم ذاته لا حاد شيئا
الى كل جزء من اجزائه فيخص جزء بكان معين دون جزء اخر ترجح بالامر
فيجب ان يستند الى امر مغاير لها فالارض في اول خلقها كانت بسيطة خالية
اجزائها عما يصلها من المار وكانت في معرض التحرك بنحو الرشح العاصف
فانزل الله تعالى العن واخلط باجزاء الارض صلب وجر بعضهما مد
حرارة الشمس فيه فصارتا خلصت الارض عن التثقل والتحرك لما فيها
قوله فقال الصمت حكما او فقال لغنان الصمت حكم الظاهر انه جمع حكم لان حكم
لجعل الصمت عن كل واحد مما حاجة الى المنكر به فردا من الحكمة **قوله** تعالى ان
اشكر الله الظاهر لفظه ان هنا مفسر واما تقدير اللام فانما يصح على تاويل
الامر بالمضارع ولا يصح فيها المضارع بصيغة المنكر ولهذا لم يذكر في
الكشاف **قوله** فانما الحكمة الخ فانما تشاها بطريق التعليل في معنى القول له
فيه الكلام السابق **قوله** ولا يجوز ان يستحقوا ان يستحقوا الطاعة بالامر **قوله** من ان

المجربون على غير وجهه

اليه ابو بكر وفيل المراد من اناب محمد عليه السلام **قوله** ان كل مثلاً الخ
 مشى الى ان يثرب رجوع الى ما يرجع اليه ضمير انهما **قوله** مقابل المصير
 حده يعني ان الفخر هو التكبر على الناس بخلافه واما له الوجه عنهم
 والمحال المتكبر في نفسه كما لما شئ فرحا كان اذا شئ اذع الطاهر ان
 صلى الله عليه وسلم كان متوسطا ما يلا الى السرعة للتوفيق بين الابه
 وحديث عائشة رضي الله عنها **قوله** مثل في الدم الخاى لان لفظ الحار
 مثل في الدم يعني بلفظ طويل الاذنين لئلا يلفظ بلفظ ال على الله **قوله**
 مبالغة شديدة قال في الكشاف نسبة الرافعين اصواتهم بالخبر وتل
 اصواتهم بالخبر انما هو لفظ النسبة واخر اوجه يخرج
 الاستعارة وان جعلوا حيرة او صورته مبالغة شديدة **قوله** تعالى
 او لو كان الشيطان اى تبعوه وهو لو كان الشيطان يدعوه **قوله** الضمير
 لهما ولا يبرهن الظاهر ان يكون لا يبرهن فقط ان حمل الشيطان على ظاهره
 وان اريد به اياه وعلى ارادة الجنس كان الضمير لهما فقط ولو ثبت الخ
 ان المراد لو ثبت ان كل بحر بحر **قوله** فاعق يعني ان قوله والبحر همد دل
 على ان البحر مداد اذا ذكر ان لفظه مداد مقدر **قوله** يخرج عن علمه وحكمته
 امر يعني فيكون عالما بجميع ما يصلح للعلومية مما لا ينشأه فلا يحطنا علما
 به **قوله** لقوله وما اوتيتهم من العلم الخ يعني زعموا ان كون التوراة فيها علم
 كل شئ مناف لقوله وما اوتيتهم من العلم الا قليلا فربا في ذلك بالنسبة الى
 علم الله وفي التوراة فيها علم كل شئ معان به المخالفات **قوله** مع تدبره يعني

العنكبوت كونها مع قدرتها حتى يحصل المقدور **قوله** مثل من معلوم الخ اى
 الشمس تجري لا تمام الدورة الواحدة الى اخر سنة **قوله** حقيقة او مجاز
 هذا اذا كان للسنين شعور فيقصد ان يسوفا الوصول الى شئ الدورة
 لفائدة **قوله** حاصل **قوله** في الغدات يعني ان مدخولا الى وحى اللام
قوله في حد ذاته اى لا يعود في حد ذاته من جهة من الجهات ووجوب
 الوجوب فلا احتياج في تحقق ذاته الى انضمام شئ الى اخر **قوله** ولا يصف
 الا الخ اى لا يصف في شئ الا يجعل الله اياه متصرفا في **قوله** والفلان
 بالنعيل الا ولى ان يقال بالضم لان السفلى قد يراد به القسدي ويحتمل
 ان اساء على الضم للاسعاء الوجه الشذوذ وان وضع هذه الصيغة
 على حقه السكون **قوله** او اللومين غطف بحسب المعنى كانه قيل معنى
 لكل صبار لكل كثير الصبر على المساق او اللومين **قوله** نصف صبر ونصف
 شكر يعني على تقدير الاعمال في الايمان لان اعمال الايمان نصفه الايمان
 بما امر من الاعمال الطيبة والقالية وهو متكرر نعم الله تعالى ونعمته
 الانشاء عما زهى الله وهو صبر وجس نفس من الايمان بالمنهيات
 فان قيل قد سبق في سورة ابراهيم في قوله ان في ذلك لايات لكل صبار
 شكور ان الصبر والشكر عنوان المؤمن اى عنوان ايمانه قلت ذلك
 باعتبار نفس ماهية الصبر والشكر وهذا باعتبار خصوصيات افرادها
قوله للدلالة وقوله قطع سبلان على الجملة الاسمية يدل على ان النبات و
 الدوام لحصول مدلول الخبر للسبلان والنبي يتوجه مجرد حصول مدلوله

مسما الثبات والدعاء **قوله** لا يمكن حله لكل واحد من الولد والوالد
وانما جعل العلم بمعنى انما نسب العلم الى الله والدراية الى العبد
وما ندرى **قوله** ما هو الحق به الخ اي ما هو اكثر حقوقا والله اعلم
سورة التين **قوله** بمعنى المنزل ومنزل الكتاب بمعنى الكتاب المنزل
وهو خير محفوظ اي هو على ان الضمير للولف من هذا الحروف **قوله** خير
لا ريب فيه يحتمل ان يكون لا ريب فيه خبرا ثانيا وكذا يجوز على تقدير **قوله**
فيكون الخ علله بقوله لان المصدر هو في الحقيقة علة لما يلزم كونه متعلفا
بقوله لشريك وانما لم يعمل المصدر لكون الخبر اجنبيا **قوله** لضمون الجملة
اي لضمون قوله تنزل الكتاب من رب العالمين فيكون **قوله** الخ الجملة
الا عراضية المتقدمة على الخبر موخر بحسب المعنى والمعنى لا ريب في كونه
تنزيلا من رب العالمين والاولى قياسا على ما سبق في اول سورة البقرة
ان ههنا اربع حمل متعاقبة قايمة بجملة وتنزيل الكتاب ثانية ولا ريب فيه
ثالثة ومن رب العالمين رابعة **قوله** اشار الى اعجازه الخ يعني اسأ
بقوله البر ان القرآن مركب من حروف مقدار الكل على اللفظ بها فاذا عجز
عن الاثبات مما لكونه معجزا عن الله تعالى **قوله** رب عليه ان تنزله من رب
العالمين مقدم عليه معنى **قوله** ما لكذا اذا جاز ثم يعني ان قوله من دونه
اما بمعنى يتجاوز عنه فيكون فيه يجوز والحقيقة امتحان عن رضاه واما
بمعنى غيره على زيادة لفظه من **قوله** على ان الشفع يجوز به اي استعمال
الشفع بمعنى الناصر مجازا لاستعمال الخاص في معنى العامة **قوله** تعالى يدبر

الامر من السماء الخ يعني ان الله تعالى يعلم برامور الدنيا اي عواقبها
من منافعتها ومصلحتها فهي اسباب وجودها السماوية من تحركات
الافلاك والكواكب وبعث الملائكة ثم اوجدت الامور الدينية من
وجودها الحاصلة في علم الله تعالى بتعلقه بوجودها وهذا المجموع في
شدة طويته من الزمان **قوله** في نزها اشار الى ان خصوص الفسنة ليس
براد **قوله** وقيل الخ اي لفظه في التعليل والمعنى يدبر الامر لقضاء امور الخ
سنة فيقول له الملك ثم يرجع اليه القضاء امور الف سنة اخر **قوله** مو
بكسر الفاء حالا من ضمير احسن او يقيح حالا من كل شئ **قوله** وقيل علمك
مختلفه هذا حاصل المعنى واما برحمته بالفارسي فهو قولك بك دانت
هو خير يا افرديان **قوله** مفعولان قبل المفعول الثاني للعلم يصح حله على
المفعول وهنا لا يصح قلنا يصح هذا باعتبار حاصل المعنى والتاويل نحو
علمت زيدا كيف يضرب على وجه ينبغي ان يضرب فكانه قيل هنا علم كل شئ
على الوجه الذي ينبغي ان يتخلق بذلك الوجه **قوله** مخصوص بمفصل لعل
المراة غير الصفة والمراد بالمفصل الصفة لان الصفة والموصوف كالشئ
الواحد **قوله** مناسبة ما الى الحضرة يعني ان الانسان مشتمل على البصير
والحي فاعل لبط والقهر من نصب بالبط والقبحض قوله من عرف نفسه
فدع عرف ربه اي من عرف روجه بانه موجود غير محسوس لا يمكن الا الاشارة
الحسية اليه غير من نصب بشئ من الطعم وغير مكف بشئ من الراح والكنيا
التي هي الحارة والبرودة والرطوبة واليبوسة ونحو ذلك انما لا علمنا

علم من علم نفسه

مثل ذلك في ربه **قوله** مخلوطا بتراب الارض لا يغير ذلك التراب من تراب
الارض **قوله** من صل يضل اي من ضل الذي اصله ضلل كسر اللام مضارعة
بضل يفتح الصاد **قوله** تصريح لعدم اي تصريح بان عدم ايمانهم لعدم
المسبة **قوله** لعدم المسبة المسبب اي لعدم وشية الله تعالى هدى كل نفس
وعند هذه المسبة مسبب عن سبق الحكم للعذاب كثير من الجنة والناس
لان الهيبة كما يقتضي الرحمة واللفظ **قوله** يقتضي القهر والجور المذكور
داخلون في هذا الكثير **قوله** فيها دلالة على مجموع قوله تعليله وقوله الله
قوله على ان كلامه ما اي من افعال السبب وتركمه التذنب **قوله** فقال وسبحوا
بمحمد ربه وهذا يشعر بان يقال في السجود سبحان ربي الاعلى ومحمد **قوله**
فشر له الخيلة اسم فعل معني اترك يعني لا يدخلها اطعم عليه وعرفتم
ما اعدت للعباد الصالحين لحقارته في حسب ما اعد **قوله** جزو جمول
جزء كدعوا يجهول دعوا **قوله** خارجا عن الايمان الفسق هو الخروج عن
الطاعة اعرض ان يكون في العقائد والاعمال كلها وبعضها واذ يخرج
عن العقائد يخرج عن بعض الاعمال كان موثقا فقله خارجا عن الايمان
لمقابلته بقوله منا فلا يكون دليلا للمعزلة **قوله** تعالى لا يستون اي لا يحل
افراد كل من الطائفتين كانه قيل لا يسون افراد المومن وافراد الفاسق
وقيل الماوى الخ اسم مكان وهو الموضع الذي يادى اي يرجع اليه الشخص
ليلا ونهارا والاضافة في جنات الماوى الى الملبسة وكلامه يقتضي ان يكون
جنه الماوى اضافة ببيان **قوله** مكان جنة اي مكان جنة الماوى لولا يعرف

لكن ما واهر تلك الجنة **قوله** ولا يكون يكشف الغطاء الخ الغطاء السحاب والمراد
ههنا الغرور وي اي يعرف فالاستسقاء ان لم يزل للتراخي بل للاستسقاء
ان يعرف الشخص ان الشيء غمرات الموت اي مطنه واسبابه شرها شر
ذلك الشيء **قوله** تعالى فلا تكن في مرة الخ اي فلا تكن في شئ من شئ انزال
الاناث عليك بحيث يصير المنزل كما باكاسلا في بيان كل شئ **قوله** او هو قينا
له على هذا النسخة يكون الضمير للهدى **قوله** من جنس المعطوف فالمتدبر
اوله يدهر كثرة اهلنا الترهون **قوله** ارادوا به لفظه به مستغنى عنه
بقوله فبالاستسجال وكانه سبها لكتاب لا غير والله اعلم **سورة الاحزاب** **قوله**
تعتظي به الخ وتعتظي بربادة الله في القرآن باسمه صلى الله عليه وسلم
قوله فقالوا له الخ وفي الكشاف فتق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم
والمؤمنين وهموا بفعله فزلت اي اتق الله فتقض العهد ونقض المواعدة
قوله ما يصلح الخ الغير فيما يصلح للعمل المفهوم من قوله بما يهاون **قوله**
لان القلب معدن الروح الخ يعني ان القلب لا زمين كل منهما في التعتد
احدهما ان النفس الناطقة يتعلق بالقلب بلا واسطة ولسا يرا الاعضاء
بواسطته ولهذا كان ضعف القلب سبعا لضعف في الادوار وهذا
التعلق يتعلق بحجة سواء قلنا يكون النفس حال في البدن كما هو مذهب
الحق اولها كما هو مذهب الحكماء فلا يتعلق بالابوا احد الثاني ان القلب منبع
القوى المتعلقة بجمع الاعضاء اذا سمعت من الحرارة العرف فيورث في دم في
جانبه الا فيرث تقع منه بخار هو الروح الحيواني ولو كان في البدن عضون

عليه السلام

لذلك كان احدهما زائدا مستغنى عنه والحكمة تنصفى عدده وقد كفي
الكثا ان لو كان قلبان فان توافقا في الاعمال كان احدهما فضلا
وان اختلفا لزم ان يكون الشخص طائفتين موقنا به معا ولا ان يقع
استحالة باختلاف الجهة فان النظر في المقدمات القطعية للشئ
مقتضى العلم به والنظر في اماراته مقتضى الظن وان اراد به لزومه مع
اتحاد الجهة منعت الملازمة **قوله** والمراد في الحق يعني ان المراد ما نفى
الامور الثالث كما سبق او المراد نفى الاخيرين ونفى الاول تهديد لنفسها
قوله وعن المجازين اي نافع وابن كثير واعلم ان وراثته نافع بقرينة
الطه فيصير كالباء وروي نحن عن ابي عمر وعن البري عن ابن كثير وروي
عنهما ايضا بالباء الساكنة والمروي عن قانون عن نافع عن صل عن ابن
كثير هو الطه **قوله** واصل يظهر من الطه يظهر بتشديد الطاء المعجمة
وطاء وهو قرادة نافع وابن كثير واي غير وجعله الشارح رحمه الله تعالى
قولا في كتابه المتن حيث لا ينسب هذا القراءة الى قاريها وهو ما يروى
القراء مع سبقها الى قاريها **قوله** وتعديته بمن اي تعديته بمن من قوله
الطاهرون من **قوله** للكناية عن النظر اذ ان النظر بتمامه مشتمل على الفرج
فاراده الكناية انفي ذكر الطه هو عظامه بقدها الات للظن وكانه
سنة دعي الذي هو معنى بقوله **قوله** لكن فيما تعدت الصبي ولكن ما تعدت
فيه الجناح وكان فيما من هو الكاتب **قوله** وبعت النسب عند الامام
الشافعي رضي الله عنه ثبت هذا النسب بطريق افراد لقوله له هو اني

قوله فيجب عليه ان يكون احب اليه هو الحق فعل هذا يكون المعنى النبي
اولى بالمؤمنين من بعضهم لبعض **قوله** ولذلك قالت عائشة
رضي الله عنها يعني ان قول الصديقه رضي الله عنه سبق على انه
لما يتعلق بالخير بما بين الشافعي كون الزوجات امهات النساء لعل
ان كونهن امهات الرجال معناه تحريم النكاح بينهن وجوب رعاية
الادب والتعظيم **قوله** الاولوية فيه من النفع اي من انواع النفع كانه
قيل اولوا الارحام اولى من كل ميراث وهبة وصدقة وهدية الا في الوصية
قوله وقدم نسبا تعظيما وانما قدم نوحا لى شريع لكرم من الدين ما وصى
به نوحا والذي اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى
لان المقصود هنا للبيان ان شرعية الدين القوابير ارفع من الادلة
الدالة على قدمه ثم ادعى تقدير نبينا صلى الله عليه وسلم عليهم التعظيم
قوله والتكرير لبيان الخاى كونه لصحة بقوله غليظا **قوله** او تصديق عظماء
على ما قاله اي يسال الانبياء عما قالوا في تبليغ الرسالة او سألهم عن تصديق
الامة لهم هل صدقوه او لا وناويل السوال عن المرسل بكت الكافرين
بهم قوله من جهة ان الحق يعني فيكون المناسبة بين المعطوفين مرعية وقوله
واذا اخذنا في قوة قولك **قوله** واذا قال الله على الانبياء الدعوة الى دسه
لاجل الانابة **قوله** فاحضر بهم يقال حضرا الرجل اذ الما الرد في اطرافه
قوله فيرتفع اي يرتفع القلب بارتفاع الدسه لانها محيطة به **قوله** والمناقب
على ما حكى عنهم اعنى قوله واذا يقول المناقبون الى اخره **قوله** لا يقدر

ان سن راي يخرج الى البراز وهو الفضاء لفضاء الحاجة لا يرضع
قيامكم ههنا فالمعنى لا مقام لكم بالمدينة على الايمان **قوله** الا تمسحوا
اوزمانا قليلا يعني ان يمنع ماله الروالى قليل او المراد ان هؤلاء
لوفوا وخرجوا عن متابعة النبي صلى الله عليه وسلم كان ممنوعهم
فليلا **قوله** او على الدهر لفظه او ساقط عن فهم بعض الناس **قوله** فليلا
فيه بحث لان العين هو المركب من السواد والبياض والحرفة هي اشد
السواد في العين وبه يحصل الروية يؤيده ما ذكر المشككون والحكام وكذا
قوله صاحب الصحاح حرفة العين سوادها الا عظم **قوله** ضربوا كذا
في الكشاف ايضا والمنصوح كما في الصحاح قال سلقه بالكلام اي اراه
قوله ذرية يتبع الغال المجبة والباء الموحدة اي حادة **قوله** لان كلامهما متباعد
من وجه يعني ان الاول متعلق بالذوات وما يتعلق بها والثاني يتعلق
بخصوصية الخبر **قوله** وخوفنا عن العسر اما بالناء المثلثة فالمعنى يتناولون
ربا وقاطعهم قليلا خوفا عن التعبير اي الذلة والسقوط او ما ساء له كسوء
بعد ما ساء ساكنة اعني للمؤنث فالمعنى يتناولون الرباء والخوف عن التواضع
قوله واطهار الخ لم يزل وصدق **قوله** تعالى صدقوا ما عاهدوا الله اي
فما عاهدوا الله **قوله** ومرض القلب اي ولا هل مرض وهو اما عطف نفسري
اي المراد هل الخوف فانه يثبت الخوف القلب عن سنن الشدا **قوله** او
طلحة او اوجب لنفسه الجنة **قوله** والنوبة عليه شرط الخ اي وقبول
توبته وشرطه بتوبته **قوله** وشوكة الديك اي الشوك الذي يكون في رجل

الديك حصونه التي فيها دواهم **قوله** وقال عمر وهذا نزل لا يلزمون
عن حقه لانه كان رضي الله عنه من المهاجرين **قوله** يدل على ان الخبر يعني
ذهب جماعة الى ان نفس الحبر طلاق لكن الآية تدل على نوا فوق الامام
الشافعي من ان الحبر ليس بطلاق بل اذا خارت نفسه وايضا طلقت
وان اخارت زوجها او الكاح فلا بالمصر والقياس وقوله وتقدير
المنع الخ اي وتقدير المنع بمعنى اعطاء المنع على الاسترخاء بمعنى الطلاق
لا ارشاد الاكرام **قوله** بكسره فانه فان قوله طاهر فيحتاج لا يكون بخارجا
اليها بل يكون مبنية ح بمعنى مبنية بالشهود والاقرار فيكون للبالغة
في وجوب البينة في ترتيب العقوبة وينبغي ان يشترط فاحشة بما هو منع عنها
ويحتمل قوله مبنية على مبنية في الشرع حكمها كالغذف وتوبته تفسير ابن عباس
بالسور وسواء الخلق **قوله** مثله الموافق لكلام الفقهاء ان يقال ثلثه
امثاله لان ضعف الشيء مثله معه **قوله** فان زيادة قبحه يعني ان زيادة قبح العمل
زيادة قبح العمل زيادة ما ترتب عليه نابع لزيادة فضله المذهب ولزيادة
انعام الله تعالى عليه **قوله** المرباب اي اللابس بوقوع الشخص في الذنب و
التابع **قوله** درعنا من اللؤلؤ اي قيصا مرصعا باللؤلؤ **قوله** الذنب المدنس
الان الرجس في اللغة القدر فالمراد هنا ذنب سعيته او المراد نسل المعصوي
قوله تعالى اهل البيت الخ اهل البيت كل شخص ساء واطفال السكون في بيته
قوله على عصيهم الى قوله ضعيف ليس المراد عصمتهم من الذنب المدنس بل
المراد ما زعمه الشيعة من عصمتهم كل سببه صغير او كبير ولو سوا عن الخطأ

في القول والاراي حتى يكون قوله حجة **قوله** التخصيص بهم لا يناسب ما قبل
 الآية يعني ان ما قبلها وما بعدها في تمامه صلى الله عليه في اهل البيت
 عزما **قوله** وعطف الخ يعني ان بين العطفين نونا اعني بين عطف المسلمين
 على المسلمين وهكذا الى عطف الذكوات على الذكوات وبين عطف المؤمنين
 والمؤمنات على المسلمين والمسلمات وهكذا الى اخر الآية والفرق ان ترك
 العطف غير صحيح في القسم الثاني بان يقول المسلمين المؤمنين الخ والمسلمات
 المؤمنات الخ **قوله** وفائدة الدلالة اي فائدة القسم الثاني من العطف الدلالة
قوله للتعظيم هذا اذا كان الضمير لله ورسوله لكن الظاهر ان مرجع الضمير
 واحدا المعنى وما استقام المؤمن ومومنة اذا قضى الله ورسوله امر
 اليهم بالنسبة اليه ان يكون الخير من امرهم **قوله** والخير ما يخير في بعض
 التفاسير الخير الاختيار وهو الظاهر **قوله** مقلب القلوب اشارة الى انه
 صلى الله عليه وسلم تلك الارادة اذا كان ينبغي ان يظهرها بطلقها زورا
 فينكحها النبي صلى الله عليه وسلم قبل ما اخفاه في نفسه هو ان الله تعالى
 اعلم ان زيدا سيطلقها فينكحها وهذا لا يتنافى وجوب طلاقها على زيد
 كما ذكر الفقهاء لجواز ان يكون ظهور زيد رغبة النبي صلى الله عليه وسلم
 من كلامه وحاله لامن نظر القرآن **قوله** ان كان فيه ما يخشى اي فيما الله مبدع
 ومعنى اعدامه اذ ما يدل عليه فان النكاح يدل على ارادته **قوله** والواو بها
 اي الله في والله للحال من ضمير يخشى والواو في ويخشى ويخوزات
 يكون للحال من ضمير وان يقول فيجتملى انه اراد الواو في هذا المواضع الثلاثة

راها في ذلك في قوله عليه السلام ان كان فيه ما يخشى اي فيما الله مبدع ومعنى اعدامه اذ ما يدل عليه فان النكاح يدل على ارادته قوله والواو بها اي الله في والله للحال من ضمير يخشى والواو في ويخشى ويخوزات يكون للحال من ضمير وان يقول فيجتملى انه اراد الواو في هذا المواضع الثلاثة

وقيل كان الصغير اي زيدا المفهوم من الكثبان ان جبرئيل كان الصغير
 لكن قد قيل دخل بيت زئيب فاخبرها بان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قبلها للزواج **قوله** وهو دليل اي التعليل بقوله لماذا يكون على المؤمنين
 حرج **قوله** وذلك ابتلاء اي امتحان لزيد ودليل على قوة ايمانه حيث امسك
 عن زئيب في اول توبه ارادة النبي لذلك الامر **قوله** قضاء يعني ان
 الفعل الذي يريد الله ان يفعله حكومته على الشيء بان يكون ذلك الحكم
 مقطوع اي يقطع بحصول مقتضاه **قوله** مع ان المراد اخر من بنى اي اخر من حدث
 بنو بكة وعيسى لو كان بعد النزول نبيا كان لاستيناء السابق وعود حكمه
قوله لطالب الاوقات وهذا ان اريدا الكثير بالنسبة لكن المبادر من الكثير
 هو الكثير في نفسه **قوله** موجبان اليها فيكونا المعنى اذكروا الله بكرة واصيلا
 وسبحوا بكرة واصيلا سواء اعلم الاول والثاني فاظهر **قوله** الله الذي يصلي
 عليكم اعلم ان الظاهر ان كل امر من عباس وفائدة ان قوله يصلي من قبل
 استعمال للفظ المشترك في معنيين لان الصلوة من الله الرحمة ومن الملائكة
 الاستغفار ولو اراد الشارح ذلك يقال اي يرجم عليكم ويستغفر ملائكته
 فعلم عنه الاستغفار بان يصلي بمعنى يعصى بصلاح الامر بما زكاته قال يعني
 الله سبب الرحمة والملائكة سبب الاستغفار **قوله** فكمستغفار من الصلوة اي
 من الصلوة بمعنى الدعاء بحسب وضع اللغة **قوله** اي يحسن ليس المراد انه يفتد
 ذلك لكن المراد ان يوظف ظرف المعنى المصدرى المفهوم من تحننهم **قوله** ولعل
 اخلاف النظر الخ اراد به كون تحننهم سلام حملة اسمية وقوله واعدهم لثوابه

راها في ذلك في قوله عليه السلام ان كان فيه ما يخشى اي فيما الله مبدع ومعنى اعدامه اذ ما يدل عليه فان النكاح يدل على ارادته قوله والواو بها اي الله في والله للحال من ضمير يخشى والواو في ويخشى ويخوزات يكون للحال من ضمير وان يقول فيجتملى انه اراد الواو في هذا المواضع الثلاثة

له وحرفه الاسود فانها وهيت ليلتها العائشة رضي الله عنها وقالت
لا يطلقني حتي احس في ربي **قوله** حال من فاعل لا يدخلوا كونه حال
من فاعل لا تدخلوا الملاحظة الاى لا تدخلوا الا غير ناظرين **قوله** بلا رازا بل
هنا لا يستغنى لان المبرز هنا يجب ان يكون جمعا نحو التمر والمسند وهو
ناظرين ايضا جمع والمبرز يقع فاعلا له فيصير من قبيل اكلوني البراغيش **قوله** وهو
غير جائز هنا حتى على ان هنا استثناء بن اداة واحدة اى مادونا لسكر
محسرين من اسطوره وانه **قوله** اذا ادرك اى بلغ **قوله** والاي خطاب لقوم
الخ يريد على ان الاعتبار بدلالة اللفظ وهو عام للمؤمنين فالجمله لا تخص
سبب النزول والمحدور الذي ذكره يندفع بما ذكرنا من ان التفسير لا يدخل
بيوت النبي للطعام **قوله** فينبغي الحاشان الى ان لا يستحق ان يقال لما من شأنه
ان يستحق والاستحيا الحقيق محال على الله تعالى لا مريض **قوله** من الخواطر
الشرطانية شعر بان اظهر هنا بمعنى اكثر تطهيرا **قوله** على المقصود من يدعى قيل
فان الله به عليه لا شتم على التحويل والوعيد لان المراد انه يعلم بخاري مفعوله
لكل شئ زيادة تحويل ومبالغة في التحويل مع برهان على المقصود وهو كون
الابتداء وقصد النكاح ذنبا عظيما والبرهان انه ادخل في كل شئ يعلم ويجازي
قوله وقولوا اللهم صل على محمد الطاهران قولوا اللهم صل على محمد ولسر **قوله** تعالى
فقد احتملوا بهنا ناي معنى يحملوا في انفسهم ههنا ناي كذا بهت الناس **قوله** تعالى
بذنب اي مقرر حتى يستقر وجوههم وهذه الآية ينبغي ان يفعله الامام السود
من القاطن الجلباب على الراس والبدن مع كشف الوجه **قوله** من تزلزل وتعلق بقوله

لربك

لربك وهذا على تفسير المرض بالخروج هو متعلق ايضا بقوله لربك **قوله** والا
شامل له اى المستثنى منه المحذوف شامل له اذ التقدير لا يحيا وروث
على صفة **قوله** وقوي الخ يعني قوي في الشواذ يطلب بضم الياء على ان اهل يطلب
وقوي ايضا يطلب بضم الياء وكسر اللام وجوههم بالنصب اى يطلب بغير
وجوههم وقوي بالتون للتعظيم **قوله** ما انبأ منه الموافق لكلام الفتاة ان بها
لكم افعاله ما انبأ **قوله** كحديث زينب اى كخوضهم في حديث زينب وقصبتها
من غير قصد اى من غير توسط في الامر وذلك وعد له بمعنى عوافيه ويجاوزه
ان موسى كان الحد **قوله** وحمل الانسان مع ضعف بنيته المراد من الانسان
هنا ادم والجنس والمراد من جملة زيادة انه كلف به تحمله على نفسه اسانا
يمكن احترازهما عنهما يحصل وليس المراد الانسان بجميع ما يمكن ان ينال منه الى
الطاعات **قوله** وكان ظلموا النفس فالمعنى وكان الانسان محنا الى تحمله
لدفع مضرة مضاجبه تحمله **قوله** تعالى ليعذب الله المنافقين الخ اى ليعذب
جماعة عن اذايهم واعليهم وعن طاعة الله فيعذبهم وهو هو لا المذكورين
ونودي جماعة ما عليهم ويرجعوا الى الله في امورهم فيقبل منهم طاعتهم
واما انهم وهذا من لوازم عظمته الله تعالى **سورة سبا** **قوله** على انه
المنعبر بالغوا الدينيوه يعنى ان المراد بالسموات والارض ما في الدنيا لان النجا
في الاخرة منها مبدلة لقوله عز وجل يوم تبدل الارض غير الارض ويرزق
له الواحد القهار **قوله** ولا تسمى جمع التدى كالمطر والثلج والبرد **قوله** لا كما
موكدا **قوله** موكدا حال من احياه **قوله** بالابتداء يعنى لا بالعطف على نوال ويؤيد

سورة سبا

قراءة ولا اصغرا لفتح لانه متقال مرفوع **قوله** لان الاستثناء يمتنع اي لان
الاستثناء متبوعان ما في كتاب سبعين من الاصغرا لا كبري عزرب ونسب عنه
تبارك وتعالى وهو فاسد **قوله** وهو مرفوع اي لفظ مرفوع مرفوع **قوله** فان
ما قبله لم يقارنه يعني انه مدلول انفسكم ليس مقارنا لمدلول قوله اذا مرفوع
فلا يكون عاملا فيه وما بعده الذي مرفوع مضاف اليه باضافة الى اليه
فلا يعمل فيه وما بعده الذي هو لفظي خلق جديد قد حجب بينه وبين الظروف
بان له صدق الكلام فلا يعمل ما بعده فيما قبله **قوله** وطرحته كل مطرح صوابه
وطرحته وما ذكره واضح في عبارة الكشاف لكن ذكر مرجع الضمير المرفوع هناك
وذلك قوله وما ساء الرياح فطرحته كل مطرح **قوله** لان الافتراء اخضر من
الكذب لان الافتراء هو الكذب الذي عن قبحه وقصده **قوله** وجعله رسلا
اعني جعل العذاب رسلا اي مقارنا للضللال في الوقوع اي في وقوعه على
الذين لا يؤمنون بالآخرة **قوله** بما نعوذ به يعني السماء والارض وقوله
وما يحتمل اي فما نعوذ به وما يحتمل من الخسف والكهف **قوله** او زهد بدا
عطف على اراحه وضمير عليها الاستعانة او التوجه على الذنب التوجه اي
الصراح والناسف للندامة من الذنب **قوله** عطف على محل الجبال الخ هذا
مبنى على انه لا يجوز ولا يحسن حمل قواع المبنى على لفظه **قوله** بالاسم اي الالة
داود الحديد **قوله** الخامس من معدته فصار من معدته عين القطر باعتبار
ماله اليه **قوله** او حمله عطف على قوله عطف على الريح **قوله** على اعناده من
العبادات اي على الهيبة التي اعناده الانبياء للعبادة كالركوع **قوله** من الحياية

يعني ان الحياية جمع الماء والحياية اعز من الخوض وضعافا فكثير استعماله في
الخوض حتى صار عماله **قوله** اي الارض انما يكون الارض فعلمها الاله اذا
الخشيبة ظهر منها صوت براسه هي عبارة عن الارض ويدل عليه انه
من باب المطارعة من قولهم فعلة ففعل وكسرت فافكر يقال رخت الارض
اي صارت ارضا والارض فعلمها **قوله** اضيف يعني لفظه دابة الى الارض
لان الارض يحصل من تلك الدابة تاكلا الخشب ولذلك سميت دابة الارض
فانها اذا اكملت الخشب حصل في محله تراب وقوله الى فعلها يحتمل نفس
الامر وحصل الحاصل منه لكن قوله وهو تاييد لا يراد الثاني معني ان
الارض في قوله دابة الارض يعني صيرت الخشيبة ترابا وقوله فارصت
فصيغة المجعول من ارضت الخشيبة يورض ارضا اذا اكتملت الارض
قوله مثل اكلنا القوارح الخ القوارح المريدان الوافعة على الانسان **قوله** وقوي
الخ يعني قوي بلفظ من الخارج وما به كسر السين وفتح **قوله** كافي في حقه الحرف
عربا في بفتح القاف وكسرها وبالهاء المهملة المشددة اي خالصة لا يشوبها
شي **قوله** او ظهرت عطف على قوله علت الخ تفسير القولة تبين الجحيم **قوله** قلت
هزئت القار فثبت هذه القراءة وانما ثبتت عن ابن كثير فتح هزئت سبعا عا
المرى عنه وسكون هزئت رواية قبل عنه **قوله** للبرهان السابق يعني ان قوله
افاومرنا العاين ايدهم الخ وقوله كافي قصي اي كافي فقصيها من الاله
الذي على وجود الصانع مع مقاصد لذلك البرهان السابق **قوله** عن عين
وشمال لانه كاشف في كل جانب منه بما من مسكن **قوله** او دلالة فكون الجملة

لما كان سائر مولا لهم كلوا من رزق ربكم شديرا ولا تسبوا أصنافا
اليه الشكر يعني اصناف السبل الى العزم لانه يغيب الخرم مع ان اربيعين
بالسبل الماء كانت الاضافة من قبيل الاضافة لادنى ملايسة وان اريد
به الرد لكثرة شديها وبشديها بالسبل كانت ماسد قوله فان الخط كل ثبت
يعني لما كان معناه اخذ هذه الدواب الشعة وللفظة على معنى النسخ
كانه قال دراني ترخط علي ان يكون التمر الثاني مع ما اضيف اليه بلام
الاول المومنون قوله ووصف السدر بالقللة الخ يعني لما كان الجبان الثاني
هرايد عن الاولين فليبين النفع كان ما بطن اكله فيها قليلا قوله وتسمية
البدل جنين المشاكلة يعني ان ذوات الاكل والخط والاثل لا يستحق ان يسمى
جنة فسميت بها جنة للمشاكلة قوله اسروا النعم اي اسعوا فيها قوله على النداء
يعني في قوله ربنا بالنصب وبعد قوله واسناد الفعل الى من هذا على قراءة
ربنا بالرفع وبعد بصيغة الماضي قوله تعالى جعلنا هرا حاديت اي اذهبنا
بعضهم من بين الناس وانما بينهم التحدث عن احوالهم وخرقنا البعض البا
كذا قيل قوله بطن ظنه اي حال كونه سطن ظن اللابيق به قوله لانه نوع من القول
لان الصدق نوع من القول والقول يتعدى الى المنصوب بدون حرف سواء
جعلنا منصوبة مفعولا مطلقا كما قيل قوله اروحك اغا فسر صدق بالثبوت
ولم يفسر بمقتضى النسب اليه الصدق للاشعار بان ذلك المظنون حصل
كذلك عقبه لقوله فان تبصروا والمظنون ان بني ادم يضلون باضلالة ويعتقون
باغوائهم قوله بوسوسة واستدوا اي لا يحصل بوسوسة يسلط عليهم بل لا يجدون

نكتة لا يخفى لما كان في قوله من الآخرة احتمالا ان احدهما ارادة الايمان
ما يقع في الآخرة ثانيهما ارادة الايمان الاجمالي بان القيمة وجزء الاعمال
حتى سيقع كان في النكتة ايضا احتمالا وان اريد المعنى الاول كان النكتة
ان الايمان بالآخرة امور متعددة يحصل بعضها ببعض فلذلك اخبر
صبيغة الفعل بخلاف الشك بان الشك اسروا حدم يتعلق باشياء ولا يكون
الشك في شيء محال الحقيق الشك في شيء اخراذ المراد بالشك هنا عدم
القبول والانفياد ان اريد المعنى الثاني كان النكتة ما في الحاشية الاخرى
قيل لعل المراد بالنكتة المشار اليها ان تركيب الصلة الاولى من الجملة الفعلية
يناسب حصول الايمان باعتبار التحد لانه يحصل بعد النظر في الامكان الثاني
واخبار الصادق عنه والتأنيب يناسب الاحمية الدالة على الاستمرار الذي هو
مقتضى الطبيعة المعربة عن التعكر والذبر اعني الاستمرار على عدم التصديق
والقبول هو المراد بالشك هنا كالدوام في قوله الكرم لزيد فيكون اللام
على ان السامع كان اللام في الكرم لزيد داخل على الكرم لعل الثاني فان زيدا
ليس جانيا في قولك الجي لزيد قوله وقيل الضمير للملايكة يعني ان الضمير في قلوبهم
للملايكة المتقدم ذكره مما في قوله فالسماوات ملايكة فكانه قيل ومن في السماوات
مفرعون الى الله ويتربصون الاذن في الشفاعة حتى اذا فرغ عن قلوبهم
او في قوله الذين زعموا كانه قيل وفرغ الملايكة من جملة الذين زعموا الطهور
قوله وهو الاذن بالشفاعة هذا ما خرد من قوله ولا يشفعون الا لمن ارتضى وقوله
وكرم من ملك في السماوات لا تسمى شفاعة شيئا الا من بعد ان ياذن الله لمن يشاء

وبرضى **قوله** الموحدين بالحق وقوله الموحدين وقوله بالعبادة متعلق
بقوله الموحدين من وحده بالعبادة اذ اعباد له بعد غيره والعباد متعلق
المشركين **قوله** وفيه نظر لعل وجه النظر ذكره الله لالة على الترتيب اذ اللفظ
ان يذكر شيان فيذكر بعد ذكرهما امران يختص كل منهما على سبيل الخفاء بكل
منهما وشبهه من حمله على اللسان المحدث في نفس الامر لا بما هو في الالفاظ لا كما
قوله الله اروي الذين الحق اروي اياهم على وجه يستحق به الاخلاق والله
لانه صلى الله عليه وسلم كان يراه اعرى اصنامهم لكن لا على ذلك الوجه
بل على وجه يضاده وقوله شركاء تميز من النسبة التعنيلية بين الخلق فارق
من روية البصر ولو جعلنا من روية القلب كان شركاء مفعولا بالثاني اماره
الحق هو رايه في العبادة على وصف الشركية اى على صفات الالهية **قوله**
واضافته الى يوم يعنى ان الميعاد اذا كان بمعنى زمان الوعد كان الاضافة
الى يوم بيان **قوله** والعاطف يعطف يعنى في قوله وقال الذين استضعفوا
لفظة على كلامهم الا ولي يعنى قوله يقول الذين استضعفوا **قوله** بالنصيب
المصدر اى ينصب مكره بغير مكره مكره **قوله** الا انها في الشهوات
وهو الاثر اى لشعر الدال عليه ينزفون **قوله** ضمو الالهكم والمعانيهم
في قوله ارسلهم لا زعموا لا يعتقدون **قوله** على مقابلة الجمع بالجمع يعنى اى بصيغة
الجمع من ارسلهم للثبوت بصيغة الجمع في انا مع ان المخاطب هو التذريفي
قوله من تدبر وكان الظاهر ان يقال قال متر فوها انما ارسلت لكن لما كانت
تكررة في سياق الفركان في قوة نذر بصيغة الجمع **قوله** ليكن مشيت يبعث ان يقال

لو كان ذلك لكرامه وهو ان لوحاته كانت المتماثلان في الخصال على نهج
واحد في الورق فعلام انه بشية الله حيث لم يكونا على النهج الواحد **قوله** الله
بالتي تفر بكم صفة كل عند وفاة اى التتوى تفر بكم **قوله** وسكنت اليهم يعنى ان
الظاهرين الالية يوهون لاستغناءهم للمعاشة الملائكة على رضاهم بعبادة
هؤلاء اياهم لكن المراد ان سعى الملائكة ان يهرعوا بهم فيكونوا المراد ببيت
المشركين بالامعائنه الملائكة **قوله** وقيل كانوا مقتولون يعنى انهم عبدوا
الملائكة ثرصورا صورة على انها صورة الملك فعبدها **قوله** الله بعضكم
لبعض العبادين والمعبودين نفعوا ولا ضرر **قوله** والاكثر يعنى لكل يعنى اذا كان
الضهير للمشركين كان الاكثر يعنى الكل **قوله** لعدم مطابقة الادب ان يقال
لا يطابق بطريق نفسه فظهر وفي تكرير الفعل قالوا وقلة وقوله واللامين
يريد به اللام في الذين كثر واللام في الحق **قوله** وما بلغ هؤلاء اى وما بلغ
المكذبون الحاضرون معشار المكذبين السابقين في الكثرة والقوة وقذاهم كما
بالتكبر اى بحزاء المشركين ظهر وفي الصحاح الانكار والتكبر بنفسه المنكر
اذ قد عر ما منكره ما هلا كرهه هؤلاء كذلك وهذا المعنى الاخير ملائم
ما ذكره هنا وفي الكشف **قوله** والثاني لتكذيب اى لنفسه الشخص الى الكذب
والمعنى اكثر الكذب حتى فسوا الرسول الى الكذب **قوله** والانصاف في الامر
يعنى الاستقامة في الامر والقيام بحقه **قوله** وحمله الجراى محل ان تقوموا
والاولى نذره على قوله مشى وفراى **قوله** او استيناف عطف على ما دل
عليه فعملوا فكانه قيل مفعول الفعل مقدموا واستيناف وابناء كلام والمعنى

ثم نفكروا ليعلموا صدقة ما لصاحبكم من جنة حتى يترى على الله ففزع
اما ان يكون العرض الخبيث ان اظهر السورة السورة مع انما به ان يكون
لغرض اصلا كان مسبا اختلال العقل **قوله** مراد به ما ساء لهم الخ يعني به
تصحيح معنى اللام في **قوله** وقرى بالنصب قرة الكسر والقمر داخله في القرأت
السبع **قوله** افقر من اهله اي تخلي وبجانب ختمه وذهب الي مكان قفري خال
عن الماء والكلاء وعبيد فاعل **قوله** اذ هي الجاهلة بالذات ليس المراد ما
تضمنى الجاهل والامر يفتك عنه الجاهل بل المراد ان ذاتها لا تضمنى العلم
فعله بسبب خارج والاولين ان يقال من حيث اذها جاهلة **قوله** من نظر الارض
هذا على تقدير قوله عند الموت والثاني على الترتيب بعد الاحد **قوله** فانه
في خير التكليفات احتمال الشاق والضمير في فانه للمتناول المفهوم من قوله
ان ساولوا وهولا متباعدون من محله احتمال المشاق فلا يكون بهم التناوش
قوله ومنه قوله تسمى الخ فالمعنى تسمى اخرا لان يكون اطاعنى فاسمع لطاعنى
وقد حدثت امور متعددة مانعة من ان سفع بطاعنى **قوله** من يرى شيئا
يرى نحو سهر الى متى لا يرى ذلك الشئ **قوله** موقع في الرية اعلان المرئ
يعنى الموقع في الرية وقد نقل الى المعنى الموقع في الرية وذلك المعنى هو الشك
ونعنى في الرية موضوع لسا الشاى الذات المنصف بالرية وقد نقل الى المعنى
المنصف بها وهو الشك **سورة الفاطر** **قوله** الاضافة محضه اي معنوية
في تقدير الانفصال **قوله** يوصلون اليهم هذا مبني على ان ما يصل الى هذا العالم
يكون بوسيلة الملايكة لا امر مستند عليه يعنى ان اختصاصه لا انواع بالصفات

الصلة

الكلية العارضة كالتركيب واخذ به ليس مقتضى الطبيعة النوعية وكذا انحصار
الاجناس بالفضول ليس مقتضى الجنس لما ذكره **قوله** اطلاق السبب للسبب
ان فتح الشئ المعقود كاكل للعقد سبب لاسترساله **قوله** والثاني مطلق
يناولها الغضب يعنى ان من تخصيص ما يفعل بكونه رحمه يشعر بان ما يفتح
من الغضب له محسك ومحسك رحمته ان حمل الوصف على المحل مخصوص بصورة
الشئ وما في معناه **قوله** الخالق والاستبداد مفسره وعلى الاخير الخ يعنى على اداء
الاستبداد بدل الالة على ان الخالق مطلقا ليس غير الله تعالى فلا يصح إطلاقه
على غيره الله تعالى **قوله** وان امكنت لكن الخ يعني هذا الامكان كما كان خوارق
العادات يورى الوقوع نادرا **قوله** تعالى انما يدعوا حزبه ليكونوا من اصحاب
السعير يعنى ان الشيطان لما كان محروما متبعدا من الله تعالى يقصد تبعيد
المخلوق منه تعالى وكونهم من اصحاب السعير **قوله** واستحسن الاعمال واستحبها
الخ يعنى استحسان ما هو واستنباح ما هو قبيح **قوله** وقيل بتقدير الخرج يكون
قوله فان الله يفضل من يشاء الخ مقدمه لقوله فلا تذهب **قوله** والقاتل للشاة
اذا القاتل الاخيرة او طافراه حسنا فان رويته حسنا سبب للامام عليه
كانه قيل ما قدم عليه فراه حسنا حتى اقدم عليه ولا ظهر كونه مسببا لقوله
زين له سؤلعله والثانية فان الله يفضل الخ فان ما بعد هذا الفاء سبب
لقوله فلا تذهب باللائكة المفهوم من ذهب نفسك عليهم رجعة المقدور
قوله من هذه الخاصة فاخير صيغة المضارع لا فائدة الاستمرار فان خاصية
الشئ لا يفتك عنها **قوله** في صحة المقدورية لان صحة المقدورية بالامكان الشا

لكل بحال قدرته تعالى ونسبها الى المتدورات على سواء **قوله** والمستكن في
 رفعة للكلمة الظاهر ان يكون رفعة حاكمة من العلم ومن الكبر وكذا اذا كان
 المستكن للعمل واذا كان الله فهو حال من ضمير اليه او من العمل والعمل
 الصالح عطف على الكمال وعلى تقدير كون المستزلة يكون مستفاد خبر ويكون
 الضمير المبادر للكلمة **قوله** انه نصب العمل اي نصب العمل في القراءة الشاذة
قوله اذا قلنا العبد عوج بها وهذا يدل على ان صعوبة العمل بمعنى القبول
 مجازا لا بمعنى العروج **قوله** تعالى وما يعمر من معمر اي لا يجعل غير ذلك
 العبر من ناقص بالنسبة الى غير ذلك المعبر **قوله** من غير المعبر يعني يرجع الضمير
 الى معبر لا باعتبار خصوصية بل باعتبار ذات متصفت بالمعبرية **قوله** اسبغ
 اللوح الخ فاما معنى لا يعطى العبر المعين شخص ولا ينقص يوما فيوما من غيره
قوله يبرور الايام الا في كتاب مبین **قوله** فيها هو المقصود بالذات اراد بالذات
 الشرب وكسر العطش به **قوله** لا يشاوى المؤمنين والكا فرأى لا يتساوى المؤمنين
 والكا فرأى يتساوى الجحان **قوله** الحق الماء الخ يقال غرب البقية الماء اي سقى
 بحرهما في **قوله** هي مدة دور فيكون الاحل بمعنى جميع المودة لا المنهى و
 التقدير لا استيفاء اجل وقوله مشاهة بتقدير نحو مصادقه اي لمصادقه مشاهة
 او يكون اللام بمعنى الى وكذا في قوله يوم القيمة **قوله** واقطعير الخ اي ليسر
 البيضاء بين النعم ونعمها **قوله** تعالى ولا تزرزوا ردة انما ردة لوزنة وليرقل
 نفس الاشعار بان من شان النفس ان يكون وزنة ليعلم ان يكون عليها وزنه
 اخرى **قوله** يحملون فقال اظلالهم لان الاظلال مخصوص به **قوله** بعض اوزارها

ان غير الموزنة

احدهم من قوله لا يحمل منه شيء **قوله** يحمل يعني ان الدعوة الى العمل معناه
 الدعوى الى الاعانة وحمل بعضه والحمل بالكرها على المظهر من الاثقال **قوله**
 غابا عنهم بنفد رمضان اي يحشون عذاب ربهم غابا عنهم **قوله** لا يلايه
 نظم الكلام يعني لا ينظم الكلام به بل ينك **قوله** وتكررها على الشقين يعني
 لو قيل مثلا او الظلمات والنور صح المعنى بايجاب المعنى فلفظيا لا في الظلمات
 والنور تكررتان **قوله** ابلغ من الاول لان الفرق بين الحي والميت اكثر من الفرق
 من كل شئ فبين ومضادين **قوله** يذكرهم بالعبودية الخ اي للعلم من سائر مواضع
 القرآن او من النظر الى الواقع **قوله** على ارادة التفصيل الخ يعني على ارادة التنا
 بين ذاتي الزبر والكتاب المنير **قوله** اجناسها واخصاها انما قدم اجناسها و
 اضافها لان الاختلاف دل على التثنية الكاملة من الاختلاف بمجرد الكون
قوله وهو تأكيد مضمرة الخ يعني ان التقدير وسود غرايب بسود المذكور تفسير
 المضمرة **قوله** وقرئ برفع الله ونصب العلماء في الكسائي وفي الشواد عن عمر بن
 عبد العزيز وابن خنيفة يرفع الله ونصب العلماء **قوله** حتى صارت سمه لهم الخ اي
 علامة يعرفون بها الاغناد هم بها بلالة صيغة المضارع الدلالة على الاستمرار
قوله كيف اسبق من غير قصد اي من قصدا الى الاسراء او الاعلان **قوله** واعاقبة
 لم يتبين يعني ان اللام لام عاقبة **قوله** وهو علة للتوقية اما بتقدير اللام بان
 او يحتمل ان هذا التعليل **قوله** تعالى انه غفور شكور اي اوانه غفور شكور
 خبران الذين كما وقع انا لا نضيع خبران لان الذين آمنوا في صورة الكف
قوله ومن للتبعيض يعني اذا اريد بالكتاب الجنس لان من للتبعيض **قوله** وتقدير

الخبير الخ يعني شديدي حجة لشدة الاهتمام بالعلم بالامور الباطنية **قوله** من
 الامور السنية يكون الذين اصطفينا عبادة عن النبي صلى الله عليه وسلم
قوله والعطف على ان الذين يتلون الخ يعني باعتبار الحاصل من المجموع كانه
 قيل انا وحيث اليك الكتاب ثم اوردنا على ان الضمير للعباد يعني لا يصح
 ان يكون ضمير فيهم للذين اصطفينا يكون للعباد المشتملة على الكافر وغيره
قوله والضمير للثلاثة يعني اذا لم يكن الظاهر لنفسه هو الكافر فيكون الضمير
 للثلاثة وللذين اصطفينا ولا يكون المقصد والسابق لكن حسن الظن بما
 ذلك ويحتمل ان يكون جنات عدن بدل من الفضل الكبير فيدخلوها
 صفة وهو الظاهر من الآية وهو مانع من تفسيرها لنفسه بالكا **قوله** من
 الصراح الخ الى الصراح الصاح لجهده وسد **قوله** الذي اعذر الله الخ
 ازان عذره لم يقبل له عذرا الوعصر في كسب الكمال الممكن **قوله** ملهى السكر
 بالماء كذا في النسخ والقاعدة حذف التاء في مثله للاستبصار بصيغة اسم
 المفعول والظاهر ان يقول النبي لا شر قوله جعلكم مكانه للاشعار بان
 الاملاء مستمرة ثابتة اريد بوام ذوات الخلايق والمقاليد جمع مقلد
 بمعنى المضاح **قوله** بيان له اي بيان لقوله فعلية كقوله **قوله** ام لهم شركاء فجعل
 بسبب الشركاء الى الجعل لانه فرض جعل الله تعالى امامهم شركاء ثانيا كتابا
 لذلك **قوله** ويجوز ان يكون الخ ان الضمير للشركاء ويجوز ان يكون الشركاء
قوله على ان الشرك خطير الخ لا يخفى ان حقيقة الشرك هنا محال بالذات لا محال
 لتعاضد ادلة فيها فينبغي ان يقال صيغة الجمع للاشعار بان من شأن الكتاب

المنزل الامات شي ان لا يختص في نبيه واحدة **قوله** ساد مسلما الجوابين يعني جوابا
 القسم المقدرا لعل عليه اللام في ليس وجواب الشرط **قوله** هذا نظير كلمة
 الشرك في فضاء العباد **قوله** اصلمان مكر والمكر السي يعني انه عطف على
 نفور الذي وما زاد هرا لان مكر والمكر السي فحذف الموصوف فصاران مكر
 والسي فابدل بان والفعل المصدر فصار ومكر والسي **قوله** ولا عطف من احاط
 بمعنى صار دالا للتعدي **قوله** يجعل غير التعذيب الاظهر ان يقول يفعل
 غير التعذيب **قوله** عليه اي على نزوله العذاب بهم **قوله** **قوله** **قوله**
 يا انسان على ان يرا بالاشارة النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** والكساف وحفظ
 الصواب ان يقال وابو بكر بدل وحفظ فان حفصا لا يمل كذا ورثوا بكون
قوله على صراط مستقيما لان الرسل من عند الله تعالى يكون على طريقه مستقيما
 البينة **قوله** والذي ندو باشعار بان ماصولة **قوله** بتشبيهه متعلق بقوله تقررو
قوله صدين فيكون احاطا للتعدي ويكون فيه ضميره والظاهر ان يقال
 سدان وكانه مهو من الكاتب **قوله** اوفى سريره عطف على قبل جلوه والمراد ان
 بالغيب اما بمعنى خفي عقاب الرحمن الغائب لكونه لم يحل ولم ينزل بعد او
 بمعنى خفي الرحمن بحسب الباطن **قوله** بدل من اصحاب القرية الخ يعني ليس اذ ظفرا
 لقوله واضرب لفساد المعنى بل هو بدل من اصحاب كانه قيل واجعل لهم
 زمان على اصحاب القرية المرسلين مثلا **قوله** لئلا ما قبله عليه يعني لم يبق
 نعر زمانه لئلا فكذبوها على شديدي المضمر **قوله** من اوجدك اي هو من اوجد
 وفي الروايات نعمين اوجدك **قوله** هو كذا الشك شمعون اي هم شمعون وهذا

قوله فاسم اي المثلث فيكون الرومان ما انتم الا بشر مثلنا الحزك لا ما لغير
 المؤمنين من الملك وابعية او يكون كلاما بلهم في اول الحال حين حبس
 يحيى ويونس **قوله** تعالى وما علينا الا البلاغ المبين الحزك يعني طيبا البلاغ
 المبين بالمعنى المذكور وهو المحسن للاستعلام بعبارة الله في قوله ربنا
 يعلم انا اليكم لرسولون **قوله** وقد بدا الخ قرأ ابو عمر وقالون وهما الذين
 بالمرئين الهنئين ولفظ الشارح رحمة الله لا يشعر بان من السبعة وقوله يا
 الناف في لم يقع موقعا **قوله** كما ارسلنا يوم يدري عن كما انزل جنود يوم يدري
 وقوله وما انزلنا الساعة الى الانزال يوم يدري وفيه تعظيم رسولنا
 صلى الله عليه وسلم **قوله** ومما كذا الحزك على من جند **قوله** تعالى بفتح اللام
 اصله تعالى **قوله** يحسروا ويحسروا عليهم الحزك شعريان النداء في قوله يا حسرة
 لاجل الامور **قوله** وقد تلطف التلطف اندوه غودن **قوله** وتؤيد قراءة يا حسرة
 الخ قراءة يا حسرة لان اصله يا حسرة في بيا المتكلم ابدل منها الالف **قوله**
 ونصبها الطولها يعني ان نصبها لكونها مشابهة للضاف وناسبه النصب
 لحصة وطولها لعلها مع متعلقها وهو على العباد في منزلة كل واحدة في
 النداء في محذوف اي ما يقوم بخسرة وحسرة وهذا لا يبرأ فيل انه من كلام
 حبيب الجار **قوله** لان كرم ما قيل فيما قبلها وان كانت حرة الخ يحتمل ان هذا
 المانعة عن عمل ما قبلها في الاجل كوزها الانساء التكبير وهو الظاهر **قوله**
 تعالى وان كل لما جميع لدنيا محضرون ومعناه مجتمع فتقوله كل اذا التثنية
 وقوله جميع الاجتماع كانه قيل انه كثر مجتمعون محضرون لدنيا **قوله** وذكر

التخيل

التخيل جمع تخيل بحسب المعنى لانه اسم جمع **قوله** لطابق الجباد وقت ذكر التور
 لطابق وهو متعلق بذكر المقدور وقوله لاخصاص متعلق بقوله وذكر
 التخيل **قوله** لفظا ومعنى يعني ان الفجر والتخيل لفظا كالفرق بين الفتح و
 التفتيح لفظا والفرق بين الاولين معنى كالفرق بين الاخيرين ومعنى **قوله**
 تكبد السماء اي للصول اليه فاذا وصلت انقطع الحزى لوقوفها بحسب
 النظر الظاهر **قوله** على نهج مخصوص كركوزها في الضلالت الخارج المركز فانه
 سبب الحركة بحركتها المخصوصة التي يكون بها نارة في الاوج بعيدة من
 الارض دنات في الحصة قربته من الارض **قوله** كالشمس اح هذا سهر والصحيح
 الموافق للغة ما في الكثاف وهو عدد العدق ما بين شامحه الى مبتدئ
قوله والريون الخ الريون المدن **قوله** فمعه بان لا يحصل الليل بالطريق المعهود
 بل بعد انهار فيكون بعضه مكان الليل **قوله** وقيل المراد بها البناء هما اي
 عليه عليهما بان نحو اثارها وانما لم يعبر عنه بقوله ولا القبر فينبغي له ان يدرك
 الشمس لارادة افادة المعنيين بطريق الايجاز والاعجاز **قوله** وبالسيف الخ
 فالشمس المطالعة على مدار فرد يغار للفرد الذي هو الشمس المطالعة على مدار
 اخرنا ويدا **قوله** فان الدورية يقع عليها الخ متعلق لفظ الدورية هنا يحتمل الا
 والنساء والا ما بالثاني والمذكور فنبه ايجازا **قوله** او نوارل السماء لما كان
 السماء اكثر مسودته وكذا ما ينزل منها مما بين ايديكم **قوله** او عكسه الضمير
 راجع الى ما دل عليه الترتيب ان معنى قوله وعذاب الاخرة والمراد بما بين ايديكم
 عذاب الدنيا وما خلفه عذاب الاخرة **قوله** ويجوز ان يكون اي يكون قوله

الا في ضلال بين جواب **قوله** لا لفظا الساكنين ان كسر الخ الظاهر ان فحة الناء
 ازيلت فالتى ساكنان فحرك اولهما بالسكر ثم ادغمت الناء بفعلها صاد
قوله وفيه رجع المشهور بان القائلين من يعتنا من مرقدنا شيئا الموت
 بالرفاد فالقوم حيث عرفوا عن مكان الميت بالمرقد الذي هو مكان النايوف
 الجامع بسهولة الاشارة التي هي اقوى في النايوف فلا توسع هنا والبعض ان جعل
 مخصوصا بالاولى كما توهم بعض كان هنا تجريد ولا ترشيح وان جعلنا اعم كما قالوا
 فلا تجريد ولا ترشيح ولا قابل للتخصيصه بالنائى حتى يكون ترشيحا **حيث**
 سعتهم اى نواحيهم الصيحة **قوله** عن معدول عن سنن اى سنن الجواب والسؤال
 لان السؤال عن الشيء والجواب جواب عن غير ذلك السؤال فالجواب معدول
 عن سنن ما هو الجواب الظاهر وعن سنن السؤال ايضا **قوله** فيما يشاهدون اى
 فيما يشاهد الناس من بعض الناس وجمعهم في الدنيا **قوله** من الفكاهة يعنى اللذة
 والنعيم **قوله** ويعرب الخ من الاعراب وهو الا بانه والاظهار **قوله** بطس معناه
 المبالغ في الامور **قوله** جملة مسانعة بنفديهم على الا رايتك فان جعل على الا رايتك
 ظرفا مستقرا كان متكون خبرا اخر لقوله والا كانا لثديهم متكون على الا رايتك
قوله تعال لهم فيها فافكة تخصيص قبل التعميم للاهتمام والاستعارة بانها منزلة
 جنس اخر **قوله** او صفة اخرى اى للفظه ما الموصوفة ويكون غير الظاهر
 المستحسن الاسلام مصدر فى الاصل وكذا قوله خيرها اى خير ما لان لفظه
 لهم ويمنع حسن التوجه يعرف ذلك بالنامل والذوق السليم **قوله** هدير ادهم
 خالصا فيكون سلاما بمعنى ما لما **قوله** والزما للحي جعلها لازما لا يندفع عنها

وجعلها اى جعل عبادته غير الله فاستبقوا الى الطريق الذي اعادوا الخ يعنى
 جعل المضطرب بمنزلة من يقصد السبق عليه **قوله** لقلب الواو ياء يعنى ان الاصل
 مصري كعقوى على وزن فعول وقد جاء في السبقة عن بكسر العين في سورة
 مريم ومضى مثله **قوله** فانه شتم على هابنية الضمير وفيه بحث لان الضمير ونظرو
 العبر لا يوده الطمس العين وهو غناء شق العين بحيث يصير كصفي **قوله** فانه
 غير مضمي ولا موزون الخ اى مع قصد جعل الكلام موزونا وجب ذكر هذا
 التيقيد في الشعر من التخييلات من غير ان يقصد امر حال بخلاف المرغبات والمنشآت
 في القرآن **قوله** المشطور من الرجز الرجز مستعمل بنسب مرات والمشطور ما
 حذف نصفه فالمشطور من الرجز ما صار وزنه مستعمل ثلث مرات والقول
 ما قال الخليل لان الشعر ما يتركب من مصرعين والمشطور يصير مصراع واحد
قوله حيث عجب مستفاد من ههنا الاستفهام المراد به ههنا العجب وقوله افراطا
 ما خوذ من صبيغة خصيمه للبالغة ما خوذ من بين ومضاجاة ما خوذ من اذا
 ولا ما خوذ من صلة للفا حاة وما على اى من علمه اى من مقدور الذى علمه الواحد
 وقدرته تعال عليه في بدخله **قوله** من اخى شئ ومن اخى ما خوذ من قال
 من يحيى العظام **قوله** بالعقوف شعلق بقوله ومثاله صار اسما بالعلمية اى
 بان صار بحيث يلاحظ فيه خصوصية الذات فيه خصوصية التي سبقت **قوله**
 وموا قها يعنى مواقع فروعها من اصولها والضمير ان للاجزاء وقوله واعا
 عطف على اجزاء واحداث عطف على عادة **قوله** كقوله **قوله** قالون يعنى تعالى
 من شجرهم رقوم قالون منها البطون فان ضمير منها الناول شجرة الشجر

قوله وهو المعاد يعني ان المراد غير المعاد والمعاد في اصول الذات
وصفتها جميعا ولا فرق بان يكون احدهما ابتدايا والثاني معادا اي
يكون اشارة الى قوله تعالى كن مشفق من كان السامة **قوله** على مراتب
شي اذ الية لهذا الية والله اعلم واحكم **سورة الاحقاف** **قوله** على مراتب
باعتبارها يعني باعتبار مراتبها في القرب من الله بعض عليهم المعارف **قوله**
بالسر في الذات ولا نهاية منظرين لا من الله تعالى اي لم ير بالفضيل والمعرفة
وقوله المالم ين ايات الله الى قوله على انبياءه واوليائه اي الموصولين
اليهم الاوصاف الكمالية لله تعالى واتصاله بالصفات الوجودية التي هي
كل خير فقوله وجلالته قدس اي جلايا بصفات الجلالية وهي سره
عمادته به المحكات **قوله** الاحرام العلوية والسفلية يعني الملاكة الذين
لا يلقون الى الاحرام العلوية والسفلية لا شغلهم بالله تبارك وتعالى
قوله والفانثريب الوجود يعني على تقدير كونه عطف الصفات بالقيام
في مقام العبودية مقدم على الفيض التابع للعبودية وهذا الفيض مقدم
على الاضافة الى الانبياء واوليائهم **قوله** لفصل المتقدم على المتأخر اي المتأخر
فيه افضل فلن التملك افضل من الكمال وافاضه الحرف افضل جعل الشخص
اهلا لافاضة عليه **قوله** او مشارق الشمس في السنة يعني انها تقطع جميع المدار
في ستة اشهر وثم في يعود اليه في ستة اشهر اخرى يظهر ذلك من ان تداري
او الربيع واول الخريف واحد وهو المدار المنطبق على الدائرة المشهورة بعدل
الزهار **قوله** انما يصح لولم يتخذ ان وقال لا شمال يعني ان اوقات حلول الشمس

في المدارات مختلفة باعتبار اختلاف اوقات بصر المدارات ثلثها تدوين
قمدار اول الخريف مدار الشمس في اول الخريف فهذا ان المداران مختلفان
في اعتبار وان اتخذ انا وهكذا في سائر المدارات **قوله** كما جات اسماء اي
عاجا اسماء اجنادنا غير مشق ولا مشق منه **قوله** مبالغة لفضله لان منع الاضمار
الذي هذا مقدمة السماع اقوي من منع السماع **قوله** على اي الدخول يعني
ان دخورا بالفتح اما مفعول مطلق لقوله بعد فون او صفة لصفة الحمد
قوله فحين يعني لا برهان لم على هذا لم يعرفون بانه بطريق الحديث ماخوذ
من ان الشيء المشغل على الحزن **قوله** اذ ليس فيه اي في هذا الكلام وهو قوله
فاتبعه شهاب ثاقب **قوله** او يصير دحورا يعني يحتمل ان يكون الشهاب هو
المذكور من جودا قيل ميلاد النبي عليه السلام لكن لا يكون بطرد الشياطين
فصار من ميلاده صلى الله عليه وسلم طرد للشياطين **قوله** فيرجع الخ يعني
ان يتماق بنفسه ويرى البحار المذكور فيقع الماء عليه او على بحار اخرى فيرجع **قوله**
او عجب من ان ينكر يعني انكاره بحيث يحب الله منه لو كان الخجب منه
ممكنا وغير مستحيلا عليه **قوله** وكذا الهزة مبالغة في الانكار يعني ان تنكر
الهزة اذ ذلك لكن الاستفهام الانكارى بقوله انما لم يعوثون انكار
البعث وانما استأفهان يترك هذا الحال اشدا سكبارة استنكار **قوله** يحشر
الظل اي الظلمة اخرى قيام بعضهم باسافههم الى الوقت ليقولوا انهم
اغوروا **قوله** واشياهم يعني ان ارواحها ايضا بمعنى اشياهم **قوله** احبوا
في المواقف غير الى ان قف هنا ماخوذ من شققت بمعنى بحس **قوله** ان يكون معقبة

أي يكون الصراط موقفاً لحوال والحساب وقد ذكرنا أن الموقف عند الصراط
قوله تقع الساج ما ولاك ميتة ثم من يشارك إلى ميتك من طائر أو طي أو غيرها
قوله ونحوه أي يتركه يعني أن المسألة بمعنى المشاركة وسميت بهذا الاسم لأن
 المشارك للشخص كان يجعله سالماً من شره **قوله** ويمكن الساج أي اعتقد أن
 الساج ميمون مبارك **قوله** إذ لو كان كله الذي يعني لو كان كذلك كان مجموع العباد
 محتاجاً إلى ثواب يلزم العدد والسلسل **قوله** على تقدير الخ يعني على الأصل
 لذاتهم فحذف النون لأجل الشوب تخفيفاً **قوله** فيكون استثناء من اعتبار
 الممثلة يعني باعتبارها لكن عباد الله المخلصين لا يجزون مثل ما عملوا
 بل يجزوننا ضعافاً **قوله** فكانت أرضاً ذهباً كونه يعني أن الذين يكونون
 يوم ويكونون أصلاً فيها يطعمونه هو الفأكة وأما الطير المشوى ونحوه فيأكلوه
 إذا استهووا **قوله** محفوظه عن التحلل يعني فلا يحتاج إلى الغذاء لأنه يدب
 ما يتحلل **قوله** ولذلك طعم الخ اللذة هنا بمعنى النور والصرخد بالصدا والمهمة
 والخاء المعجمة موضع ينب إليه الشراب **قوله** وعن أبي عمر وهذا غير ثابت
 فاطلع الخ على أن اطلع وطلع واطلع بالشديد بمعنى واحد **قوله** ووضع الخ
 موضع المنفصل يعني لا يجوز مطلقاً بالاضافة لأن نون الجمع يسقط بها
 ولا يجوز كسر النون لكونها الوقاية لأنها لا تدخل إلا الفعل المضارع لمطلق
 بالكسر ما لكون الأصل مطلقاً أي موضع المياه الذي متصل موضع لماي
 وأما النسبة اسم الفاعل بالفاعل المضارع بأن أدخله عليه نون الوقاية و
 حذف نون الجمع **قوله** ونصبها على المصدر فيكون الاستثناء منفصلاً وأما أن نصبها

على

على المصدر لأن الاستثناء مفرغ فالأعراب بحسب العوامل **قوله** أو الجربان العير
 وأكرهوا على أكلها **قوله** على الحكاية يعني أن المعنى تركا عليه هذا الكلام **قوله** و
 معناه الدعاء كأنه قيل بيت السلام والنجاة على نوح في العالمين أي ابنه الله
 في العالمين **قوله** وقيل خرين بمعنى السليم يعني أن السليم يعني الفاعل أي
 المسار **قوله** على طريقة الأزام فإن نفي موجز الظن يعني صحة **قوله** ولا منع الخ
 أي لا منع من نفس النظر في علمها وكما بها وإنما المنوع اعتقادها **قوله** خروجها
 فلينحليوا الخ يعني الخرج عما يقرب من الاعتدال **قوله** فإذا السلام أي علمي
 أن طهر لي أن السلامة كالداء فإنه لا يدفع الموت **قوله** والتعدي بعلل الاستعلاء
 أي لأفاده أنه كان مستعلياً على أصنامهم وقوله وإن الميل يحتمل أن وجهها
 آخر **قوله** على بناء المفعول هذه قراءة شاذة وقراحتن يزفون **قوله** يضم الياء وكسر
 الراء الذي قد سبق قوله أي زف بعضهم بعضاً **قوله** ليطابق ما تحتون الخ فانه
 بمعنى المنحوت **قوله** وأما أنه بمعنى الحدث **قوله** فإن فعلهم إذا كان يخلق الله تعالى
 الخ عطف على قوله بمعنى معوك أي وما تعملون يعني نفس العمل والحدث أي
 الأحداث **قوله** لما فيها أي لما في الوجه الأول من حذف الضمير من يعملونه أو من
 التحول يجعل ما يعملون عبادة عن المفعول أي الحاصل من العمل **قوله** وجعله
 أي جعل كيدهم الذي هو البناء والالتقاء المذكوران **قوله** سلف أو أن الحكم أي
 أن العقل والبلوغ لأن الحزن يعني التحمل ولا يوصف به إلا البالغ **قوله** دل عليه
 السعي أي بلفظ السعي **قوله** كأنه قال الخ هذا إنما يحسن لو كان لفظه معه مؤخر
 وكان جواباً المقدر والذي يحتمل أن معه ظرف مستقر وقع حالا من فاعل بلغ

ولم يكن الحق اي لم يكن الحق في مكة **قوله** مراحمنا اي مقارنا للبلوغ فان
 التوكيد يكون بعد حصول البلوغ **قوله** تعالى ما ذا ترى قرأ حزنه والكاسي
 ما ذا ترى بضم اليا وكسر الاء **قوله** فنت قدومه اي شئت ابراهيم قدومه
 ان جزع ابنه والا فيا من عليه فيخرج عليه **قوله** على الذبح قوله ما عطف عليه
 وهو ابراهيم يدل من ضمير المعنى في سلف **قوله** واصلمها اي اصل التلمذ في اسلم
 واستسما واسلم **قوله** باشارته اي باشارة ابيه ليلا يرى ابراهيم فيه تعبيرا **قوله**
 فانه عليه السلام كان مأمورا له يمكن ان يحجب بان قوله يوم يحجب ذمرا لانه
 وان كان مأمورا للمقدمات التي مثل **قوله** على التجوز في الغداء والاسنان
 يعني ان كان الغداء بمعنى السبب للغداء كان مجازا لغويا وان كان معناه
 الحقيقي كان اسنادا الى الله مجازا في الاسناد عقليا معضيا سوية الخ يعني
 جارا على نبوته وصلاحه القضاء الا لهما التقدير ويصدق في كل حال
 وزمان انه قضى عليه ذلك في الازل **قوله** وفي ذكر الصلاح بعد الخ يعني ان
 الصلاح بعد الخ يعني ان الصلاح فايبة النبوة لضمها كمال صاحبها وتكليفها
 الغير بالفعل لا بالقرعة فقط على الاطلاق اي على ارادة مطلق التكليف لا تكليف
 مخصوص **قوله** لفساد المعنى اي لفساد المعنى ان كان المستثنى متصلا لانه يازمه
 ان يكون عباد الله المخلصين والذين قد كذبوا الياس **قوله** والمنسوب
 اليه اي او جمع للنسب اليه وهو الناس **قوله** وقيل محمد صلى الله عليه وسلم
 اي وقيل ياسين هو محمد والقرآن فيكون السلام على اهل احدى **قوله** او فاعارا
 وليلا يعني ان مصححين يعنى فاعارا وبالليل يعني ليلا **قوله** فركب السفينة الخ

وكانت السفينة وذلك العهد يصف اذا كان فيهما عبدان وكانوا يريدون به
 الى الماء **قوله** تعالى وهو ملير اسم مفعول اصله ملو وصار ملوفا فصلا وعلما
 لكن الاول قياس دون الثاني بالاعلال **قوله** تعالى او يريدون اي وهم
 يريدون عطفا على مقدر اي وارسلنا الى قومهم مائة الف او يريدون
 والمراد انهم كذلك بحسب الرواية الناظرين كما ذكره الشارح رحمه الله **قوله**
 ولعله الخمر اي لم يحكم بقوله وتركها عليه في الاخر **قوله** يعرفه من هو الخ
 يتوجه ان يقال لو خصصا بهذا الالتقاء فيحتاج عن الجواب عن وجه التخصيص
 الى الفرق الذي ذكره **قوله** باهم حسبه يعني ان لفظ الحس بمعنى المستتر
 عن العيون اسم جنس يشمل الملائكة والجان **قوله** وصنعنا منه مصدر على
 ذكره باسم جنسه وان يبلغوا مفعول هذا المصدر اي يوضع البلوغ الى هذا
 المرتبة منه **قوله** تعالى انه لم يحضرون الظاهر ان يقال ضمير ان هو المان يرجع
 الى محضين جعلوا بخصوصه وهو الكفار فيكون المعنى المحضرون في العذاب
 او لا بخصوصهم باعتبار جنسهم وهو الاشء مطلقا فيكون المعنى المحضرون
 وكذا اذا ضمير بالجنة لان بعضهم ومنون هذا هو الموافق لسائر النسخ
قوله تعالى لا عباد الله المخلصين اي بما يشمل عباد الله المخلصين اي بالان
 او المطلق الجنة **قوله** على اي ما انتزعت من الناس فسادا يكرهه الله
 تعالى **قوله** على ما تعبدونه الخ فيعلق على ما عتب المضمرة في فافتن اي ما انتم
 بما عتبتم احدا بطريق الغيبة والامسار على ما بعثه ما يعبدونه ويحتمل ان يكون
 ما تعبدون بمعنى العبادة اي ما انتزعت من عتب احدا على ما هو فيكم **قوله** حكايته الخ

كانه قيل يقول الملائكة والجن اى افضاهم **قوله** تنزيها بالراء المهمله معه لما
بنقطة تحت **قوله** وتفاوت مراتبهم فيها الخاشية الى ان الحاجة بعدهم
يكونون في مرتبة واحدة **قوله** وما في ان واللام مبتدا خبر **قوله** لا يلم الخاطي
قوله الذي نزلت عليه اى مثل الذي نزل عليه هو الذكر الخ الله تعالى
الذكر **قوله** والمقتضى بالذات يعنى ان تقدير العلية بين بين الناس واتحاد
اسبابها والهداية اليها النصرة اهل الحق على غيرهم وهو المقصود لذاتها
وبالاصالة وقد يقع خلافا لها بالعرض والسمه كان يتوسل باى في معلومه
لهو الى علته عظمه **قوله** المتذرين صاحبهم لم يقل صاحبهم للاشعار بقدر
الانذار وازالة القد **قوله** من اصناف المستر اى اصناف المسيرة ونوع المساء
عليه **قوله** وضافة الرب الى العز الخ لان السبج والتزويه هنا مطلق يشمل
بمعونه العام كل ربه عن كل نقص ومشاركة مخلوق وضافة رب الى ضمير
المتى الذى هو افضل المخلوقات متفقى تضافه تعالى بجميع الصفات الكا
العالية ويؤكد اضافته الى العز بمعنى القوة والعلمية والله اعلم
سورة ص **قوله** من الصاداة اى من صادى يصادى اذا عارض
يكون الواو بمعنى الناء كافا القسم **قوله** اى عارض القرآن الخ اى يجعل على ما
اى لما فى القرآن وقوله وبالفصح اخبارا تحرف في موضع الجرح **قوله** باضمان اى
بالجرح باضمان الجرح وصرف لفظ صاد **قوله** او لفظ الامر عطف على اى
او اجعل لفظ الامر من الصاد **قوله** اى انه لم يجز او لواجبا لعل اى على تقدير انه
لم يجز او تقدير لواجب العمل واشار بقوله ايضا الى ان الاضرب على التقدير الثاني

والرابع من الجواب المقدم **قوله** بذلك اى بقوله ما كثره من كثر على **قوله** و
الموايد جمع ميعاد يعنى الوعد **قوله** والشكر فى غير يعنى ان الشكر يفيد
الشعظيم وعظمه النصور والشقاق باعتبار شدتهما **قوله** كما زيد على رب وهو
تمه بالهاء فى عطف الجمل **قوله** على انه اسم لا يعنى على ان يكون للاعمل فيكون المرفوع
مبتدا **قوله** ان حط المصحف يعنى مصحف عثمان رضى الله عنه **قوله** غضبا عليهم
لان هذا الوصف متشابهة لاستحقاقه فذكره مقتضى الغضب ويحتمل انهم ارادوا
اجعل الدواب المتعددا انا واحدا للبا لغز فى الاستحالة **قوله** الكرام وكرام
فان كل واحد من كرام وكرام مفردا او التشديد للبا لغة فلا عمل كل المثل الخ اى
مبلا نصرهم **قوله** قالوا نعم وعشر اى يعطيك وعشر كلمات لان الانطلاق عن
مجلس التناول بيانه ما فى الكتمان وهو قوله ان المتطهين عن مجلس تناول
لا يدعوا ان يتكلموا ويتعاضوا فيها اى لم يكن انطلقا هم مضما معنى
القول **قوله** والاندفاع فى قول الاسراع فى **قوله** من ربه الزمان اى من حوادث
الزهر **قوله** على الخطام الذى هو الخطام الخطوف الصحاح الخطام بكسر السين
واليس ما ليس من المساب **قوله** تعالى بل لم يزدوا الخ الاضرب عن بيان الشك
المذكور من اسمية الجملة **قوله** وقيل للشعظيم على الخ اى على طريق الاستعزاء وهو
لا يذير قوله ميزوم **قوله** ولقد عوا فيها بالضرب عن المكان بالكسر اى قام
والاستعداد فى ان الشاعر اباد وصف الملك والسلطنة بالاشياء فوصفه
بشياء لا تواد تشبهها بالخيمة وشبث الاوتاد مثل زبشات ذى الاوتاد **قوله**
اربع سوار جمع سارية وهى الاسطوانة والعمود **قوله** بيان لما اسند اليهم لان قوله

كذبت فظهر قوم نوح الاحتمل ارادة ان كل قوم كذبوا وسفوه فقط او
من سوى رسوله كذموا وبعضهم في انهم فيمن هنا ان كل قوم كذبوا كل
الرسول **قوله** فازهر كالخضرة فلذلك استعمل اسم الاشارة وفيه
قوله فانه ساعة الصبر للفراق قال في الصحاح الفراق ما بين الحزن من القوم
لانها حليب ليرتد سوبقه رضعه الفصل لمدته لم حلب **قوله** فلان امد
تشد يد الناء اي قوي وكذا ادوا مدودا وادوا يد **قوله** ووقت الاسراف
قوله ووقت النصب عطف على مجموع الجار والمجرور اعني بالعش **قوله** اي
نص الحاي طلعت الشمس ولم يصفوا شعاعها بعد **قوله** تعالى والطير
محتشرون اي وتحت ناله الطير بمجموعة **قوله** واغا ليراع المطابقة الحاي
ولم يفل والطير محتشرون **قوله** والفرق بينه وبين ما قبله الحاي يعني اذا اريد
بكل كل واحد من الجبال والطير فلا يدخل واود فيه كان الفرق مجرد ان
قوله تحتنا الحاي على اصول موافقها لاد وحواله كل له او اب يدل على
مداه منها هذه الموافقة **قوله** عليه السلام بالكسر الاعسال والليل بالجرع
قوله وانما سمى به اي سمى لفظ بعد في او بل الكتب بفصل الخطاب **قوله** معناه
التي الخ هذا مبني على ما سذكر من ان قوله خصمان معني فحين تحتهم
لا تخصين **قوله** وان اسنادا الى عليه على حذف مضاف اي لا على المعنى المصدري
مد على ارادة الساعة مضمنا يعني الوقوع مع تقدير مضاف وهو القصة
يعني الحكاية فبين تحت **قوله** على الغرض الحكاية قيل ان بغي بعضنا على بعض
فما الحكم فيه **قوله** فيما يباين للعرض اي امالة الكلام الى عرض اي جانب غير جانب

مدلول اللفظ وهو يشمل ان يسب شئ الى شخص ويراد نسبة غير ذلك التي
اليه **قوله** ونجاة الخ فعلى هذا يكون المنجاة بمعنى الزوجة **قوله** حيث زوجها
يعني حيث زوج ذلك الشخص اي جعلت المرأة زوجته ولم يجعل زوجا
في تمام العرس بك بالسيف قوس القوس العظم الثاني ادى القوس
قوله اضرب عنك الهومو الخ بكسر الهمزة اصله اضرب اي ادفع وطار فها بدل
من الهومو والضمير للهوم اي ادفع عنك الهومو التي بانك بالليل **قوله** ساء
على قبيحة السجود ركوعا استشهدا بوجيعة رضى الله عنه على ان الركوع
يقوم مقام السجود في الملائكة ورد بان اعترف بان راكعا هنا بمعنى ساجدا
فلا يصح هذا الاستشهاد اذا التجوز لا يستلزم قيام المعنى الجار مقام المعنى
الخصيصي في الحكم الشرعي **قوله** في زوجها هو الهواء بالصرا لا كرا من الخطا
في الكلام **قوله** مرجع في الجنة يعني ان احسن المرجح يكون في الجنة **قوله** بل الحق اي
للتقوى الثابت بكونه مفضوا للدليل **قوله** تعالى ذلك ظن الذين كفروا الخ انما
ظانين له مع اعترافهم بانه خلفهم للحكمة لانهم لما تكروا البعث الذي هو حكمة
الحق ادى ذلك الى هذا النسبة اليهم **قوله** عكس ما يقتضي الحكمة يعني ان الحكمة
يمنع النسوية بين المؤمن والمعنى المصدق والكافر والرحمة يمنع النسوية بين
من عمل صالحا وبين من ارتكب الاثام **قوله** اذا ما بعد اي وما بعد من احوال الدنيا
وهو قوله اذ عرض عليه بالعش **قوله** فطار الشيطان اي طار لما انكر اصف
وعلى بن اسرائيل حكمة **قوله** فيكون مناسبة المناسبة الرغبة في الشئ بطريق المارة
والعارضة في الكرم ولا ظهرا ن قوله فيكون عطف على ان لا يعطى عبي المعنى

اي لا على ان يراى ان لا يعطى فيكون طينه مناقشة وليس المواد من هذه المناقشة
بل المراد انه اذا اراد وصف الملك بالعظمة لا يكون طلبه مناقشة **قوله** كان
لا تزعج الزعزعة التحريك اى لا تحرك سبيل زجرتها **قوله** ولعل اجسامهم
شفاقة اراد به دفع سوال وهو ان الشياطين اجسام لطيفة لا يرى بالعين
للاطاف بها كالحواء فكيف يمكن غلبتها بالسلاسل فاجاب باحتمال ان يكون عدد
رويتهم لكون اجسامهم شفاقة مع كونها صلبة كما ذكر الحكما في الاقدام
وج يمكن ان يقيدهم بالسلاسل والحق في رفع الاشكال ان يقال سلاسلهم ليست
كالسلاسل التي عنه تأمل هي التي نسبت الى الجن والشياطين كنسبة السلاسل
التي عندنا الى الناس **قوله** في ذلك نكتة الخ النكتة الاستعداد بان الاعطاء
المنع عليه بالمنع اكثر تاثير مما يحصل من القيد كما قيل في العبد الابن وان القيد
ينبغي ان ينصل به الموعود فالزيادة في الوعد بعد اى منزلة ان يحصل بها
الانتظار الشاق **قوله** تعالى انى مسنى الشيطان الخ فان قلت لرب الشيطان
لا يجوز ان يسلطه الله على انبيائه لضعفهم من العاهم وبعدهم ونحوه ولو قدر
على ذلك لم يدع صلاح الا وقد كره ذاهلكه وقد تكرر في القرآن انه لا سلطان
له لان الله مسه الخ **قوله** كما قيل انه اعجب اى صار ذا عجب **قوله** فيكون اعترافا
بالذنب هذا على التفادي بالثلاثة الساعه وقوله ومراعاة للادب على المنذر
الرابع **قوله** اولسوا له اى لسوا لظان به هو اسلا امرها متحان **قوله** لفسفل
يعنى ان الاصل بالسكون في الصاد والضرع عارض وعبان السفلى وقعت في
الكشاف لكن سبب ختمه الصاد اتباعها الضم النون وفي الانباع حقه بحران

اللسان على نسق واحد **قوله** فاغسل من الحارة ظاهرة لاية ان المغسل بارد
وتوجيهه التطبيق على تلك الرواية ان يقال هذا اشارة الى المجموع وقوله
بارد خبر بعد خبر فاجبر عنه معنى يغسل باعتبار اشتماله على الحار وبارد
باعتبار اشتماله على البارد اللذيذ **قوله** كتمنى العاقبة اى كان تمنى العاقبة من
الميلى وطلب الشفا من المريض ليس جزءا **قوله** تعالى هي ذكر الدار فالخالوص
ان لا يكون شوب ذكر الدنيا **قوله** او خبر على تخفيفه الخ فبعد ان خبر من غم
وانفع منه وعلى كرمه خبر بعيد انه ساع في نفسه **قوله** في تفسير قوله تعالى
واذكر اسمعيل واليسع وتسميها علمه انه قال في الكثاف واليسع كان حرف
التعريف دخله على اليسع وقرى واليسع كان حرف التعريف على اليسع فقل
من اليسع تركا له ولفظ في الموضعين للظن لا للنشبة **قوله** وهي من اعلام
العالية يعنى انما وضعت لمعرفة فيكون معرفة ولا سبب في تعريفها الا هذا
الظهور انتفاء سائر اسباب التعريف فافهم **قوله** على الحال الخ فكون الابواب
بلا من الصمير في مفتحة لمر الابواب **قوله** وانما خبر ان لحدى فان قال للفتحة
هي جبات عدن وهي مفتحة لمر الابواب **قوله** ولا يظهر ان يدعوا استيناف
انما كان اظهرا لان كون الجنات مفتحة الابواب لم يصر حال كونهم داخلين
لا مستكنين اذ فتح الابواب للدخول فينبغي ان يكون مستكنين حال من فاعله
يدعون **قوله** لذات هه اللذات المتوافقتان في السن وهي جمع لذة اصطلا ولد
قوله في وقت واحد اى في وقت الولادة والوقوع على الارض **قوله** لما ذكرى المذكور
على التأويل **قوله** او مرتفع بالجاء يعنى قوله من شكله او الغدير ونوع اخر حصل

من شكك ان راجح **قوله** اوصفة لعوج او الخاى هذا فوج يقول في شأنه هذا
 القول والمراد بنى معناه عنهم كما اشار اليه بقوله ما اوتورحاه **قوله** بهم لا
 اما دعاء من المنوعين كما ذكر او من ثمة كلام الحريد والوجهان المذكوران
 في الكشف مع ثالث هوان هذا فوج كلا بعض الروايات بعض **قوله** على فائدة
 من العقاب الضمير المستتر في قوله للفظه ما واليارد للعذاب وقومها
 اعرج عليها قلت التقدير باليه كما ينسب الى سبب الحامل **قوله** وتانيث لهم
 التانيث الحمد والسبب على الاثابة والرجوع **قوله** الذي حكينا عنهم يعني ان
 الحكم عنهم بقوله **قوله** لو في المواضع الثلاثة لا بد ان يكملوا به لان ظاهره
قوله وتنبه ما يشعر الخ يعني ان ما يشعر بالوصف اثنان وهو قوله القهار العز
 وتغديرها على الغفار لان المدعوى اليه في قوله قل انما انا بشر هو الانذار
 بالنبيه والتغدير لذلك لانها يدان على الانذار **قوله** وقيل ما بعده هذا
 يحتاج الى المحل وهو اقامه الضمير مقام اسم الاشارة لئلا يلزم الاضمار قبل
 الذكر **قوله** من علم بكلامه فيكون قوله بمعنى بكلامه **قوله** بمثل ما حاق لا يلبس
 اي انذارهم بمثل ما نزل لا يلبس **قوله** بما هم الله والملائكة يان يراو الاسراف طلقا
 والتغدير بالا على بشر بان المراد هو الله وملائكته **قوله** تكمه يعني ان ذلك
 العجود كان سجودا كرام لا سجودا تبديلا لم يكن فيه وضع الجبهة بل مجرد الخناه
قوله طهارته اي سره عن الرذائل بحسب نفسه **قوله** او اخلاص الفعل يعني خلق
 اجل لبدن وتصوير صورته ونفخ الروح فيه **قوله** عليه اي على الخلق لم يبد
 بقوله يدي وعلى النوحية الثاني قوله يانه الذي بسبب يبعث ان بلا خطا هذا

وهو

القيس فامل **قوله** اذ للسيدان يستخدم الخ يعني ان كون ادم مخلوقا انما
 عليه كونه غير مستحق للسجود لانه ولا ان يستحقه بعارض هو نفس امر
 الله او وصفه من عليه امر الله تعالى **قوله** او يعني الاخبار الخ يعني
 النبوي وكذا الاستفهام في امكنت من العالمين يعني قوله ان عليك المعنى
 اي لان امر او صار وقوله وحديد اثنان لقوله منابعا او ثقبيا لقوله عليك
قوله وهو شائع فيه اي هذا الوجه وهو ان يحل الكلام على حكاية لفظ القسم
 به شائع اي جائز فيه اي في اللفظ الثاني اذا اشارك الاول في اعرابه كما ساك
 في حروفه وسكاته **قوله** للضميرين هما كان سنك وضمير **قوله** ان مسك
قوله والظاهر ان كتابا فاما في الظاهر احتمال ان يكون هذا المقدار اشار
 الى جنس السور لتعليل الامر يعني علل الامر بالعبادة والاخلاص بقوله الذين
 اي العبادة مختصة به لا يستحقها غير **قوله** كما صرح به اي باختصاص الذين بالله
 وقوله موكلا اي بتقليد ما يحبر وقوله اجرا ونجى المعطوف للتقدير بحرف
 النبيه فان النبيه على الشيء لا يكون الا اذا كان ذلك الشيء تابنا مقصرا
قوله على الاول حذف الرجوع اي والذين اتخذوه اي وهم المومنون او اتخذوا
 للشرك اما هو اولياء فتوله واصار المشركين اي جعل ضمير الجمع في اتخذوا
 راجعا الى المشركين **قوله** تعالى ان يتخذوا للاصطفى يعني لو اراد الله ان
 له ما يحصل من الولدين الاختصاص النام من الجائزين لا صطفى من مخلوقه
 من يشاء فاعله مختصا به خلاصه اذ لا محال لغير هذا الطريق **قوله** تغشى
 كل واحد منهما الاجر في الصحاح تكوير الليل النهار فتشبهه اياه **قوله** كما برا

عليه اي راجعا يرتقبه ثواب كورهما يتابع اكرار العامة **قوله** مقصود
الحق القصير الضلع التي في الشاكلة وهو الذاهبة في سفل الضلع
قوله اي من نفس وحدت اي من نفس واحدة خلقها ثم جعله **قوله** لتفاوت هاتين
الاشيئين اي المختلفين وعبر بالاسن كوزهما اي لوجود موجودهما او وحدة
قوله حيث كتب في اللوح اي كتب الوصف النزول من السماء **قوله** فان الاول اي
حصول الاولاد من صلب رجل فيكون التقدير بحسب الزنية فان الجاري على
نهي العامة بتقديره اذ لا ك النفس وقولها اياه فجعل كانه يتقدم من
الوجود على ما ليس كذلك او يقول لما كان جعل حوا من قصة اذ اراد
على القدر كان افضل كانه متأخر لوجود لان من شأنه ان يحصل بعد
اسباب لا يتوقف عليها المفصول **قوله** غلب الخ فيكون الخطاب عاما لا خاصا
وغيره **قوله** لانه سبب الخ لان الشكر سبب فلا حكمة لا عقل رضي الله تعالى
قوله صارت فخرها لاله موصولة من بضاء صارت الهاء متصلة بحرف
متحركة نحو به **قوله** لروا الخ يعني ان المراد بقوله متبعا اليه راجعا من الاشياء
والخادم الانداء لقوله ثم اذا اخوله الى قوله وجعل لله انما وادى الى الضم
الذي لان الخ اي بمعنى من والمراد الوصف في الشئ المدعو اليه **قوله** اشعاعا
بان الكفر نوع يشتمل الخ لانه جعل الكفر بمعابه يكون من مشبهات النفس
على وجه ابلغ اي كما تعالى وجه ابلغ فيكون حالا من نفسها باعتبار القوة العلمية
والبلغية لا اجتماع التاكيد من المانعات في قوله امن هو فانت الى اخر حجة
رهب او كان على وجه ابلغ على انه صفة لقوله بلى الاستواء فيكون لا بلغية

فلا يحكم

للمانة

للمانة في الاستغناء لا تنكاري لقوله هل يستوي **قوله** الاول مسندا اي
اول مدة انقاد الله واعترف بوحده من قرينهم **قوله** في الدعاء اليه
الاخلاص بهذا يستفاد من حاله صلى الله عليه وسلم لا ان قوله ان اكون
من المسلمين يدل على الوضع **قوله** بالاخبار عن خلاصه اي خلوصه في وهو
مستفاد من تقديره على قوله لئلا لله على تخصيصه تعالى بالعبادة له
وقوله بالاخبار عن كونه مأمورا اشار الى قوله امرت ان اعبد الله **قوله**
قطعا علة لقوله امر بالاخبار **قوله** فعلت منه بتقدير الخ يعني ان اصل
طعوب بتقدير الياء على العين فقلت الفاعل كما وانفتاح ما قبلها **قوله**
والاستبعاد اي التاكيد الاستبعاد المفهوم من الاستغناء لا تنكاري
قوله للدلالة على ذلك اي اراد بذلك التاكيد والدلالة المذكورين وح يكون
الخبر محذوف وهو سعد وكان الاولى الشارح ان يدل الخبر بالخبر في قوله
والاسعار بالخبر **قوله** معها على المصدر اي بتقدير مصدر مضاف الى سلوك
يتابع وهذا يتناق على الوجه الثاني واذا كان حالا يكون لتقدير فسلكه
يتابع اي حال كون كونه تابعاً **قوله** بالنفس القابل بالاسلام يعني ان القابل
للاسلام وسائر الاذراك الكلية هو النفس الانساني المتعلق بالروح
الروحاني والذات بواسطة سائر الاعضاء **قوله** وخير من محذوف دل عليه الخ
تقديره كمن ليس كذلك **قوله** لان لقاسية من اجل الشئ يعني ان القاسية من اجل
الشئ يكون ذلك الشئ علة لتساوية المانعة من القبول فيكون اشدا متناعا
قوله واستند اليه اي الى الغالب مع انه يستند الى الشخص فذلك للمانة **قوله** غبار

تفاصيل اي تفاصيل الكتاب لانه ذو جزاء بعضه اي انها جزاء حيث
يعت شع **قوله** بالرحمة وعمود المغفرة انما اعتبر اقترانها بذكر الله تعالى
لان الاقتران والحشية حصل من وعيد الكتاب المستعمل على ذكر الله و
وعيد فالاقتصر من ذكر وعيد وابن القلب ذكر رحمته ومعرفته
لتقدم الحشية يعني ان تخشون بمنزلة يخشى قلوبهم وخشية القلب شافية
للسه واطمئنانه والمعنى على التقابل فكانه يخشى قلوبهم ثقلين جلودهم
وقلوبهم **قوله** لا اخلال فيه الحذف مستفاد من تكثير عوج مع وقوع بعد
غير الدال فسعوا ما على النفي **قوله** فاجاء ما علم استفيد هذا من لفظ اذني
اذ جاءه فانه ظرف لقوله كذب ففعلنا الكلام انه في زمان الجحى ويكذب
فلا يثامل فيما جاء به هو حق ولا وليس المراد ان اذلفاجاه واما البدعة
فهو يثاملونه فيما جاءه عن الرسول ويقولونه لذلك ضعف هذا الاستدلال
قوله او صار صادقا الحفيكون معناه قوله جاء بالصدق وصدق بمنزلة قولك
الصادق المصدق **قوله** تعالى ليكثر الله عنهم ما يتعلق بالمقد وفيه لم يدخل
بمعنى المجازاة او بالمحسنين اي الذي احسنوا لذلك **قوله** ولا يسخر بعضي بالاسخ
عبر ابن عبد العزيز بسببه لسمه اصابته **قوله** فعددهم محاسن اعمالهم فيكون
بحسب اعتقادهم او بالنسبة الى ترتيبهم **قوله** والعبد رسول الله صلى الله عليه
وسلم الحويدي الخطاب في وجوه فونك والظاهر انه حال وفيهم يجوز فونك
قوله تعالى قل حسبى الله في الكشف حسبى الله كافيا لعم او ما كثر **قوله** على ما
يصفونهم من الانوثة الخ لقوله تعالى ان يبدعون من دونه الا اننا وهى

اللات والعزى والمناة فان الالفاظ الموضوعه لها موسى **قوله** لا يقف اي
لا يقف عند حد **قوله** الخذف للاختصار يعني ان حذفه يدل على انه صلى الله
عليه وسلم عامل على حاله التي هو بها وعلى احوال اخر وان على سبب
لكا فانهم **قوله** والحكمة في توقيتها عن ظواهرها ومن جملة تلك الجملة
ازالة البعث الحاصل من الاعمال السابقة واستعداد الاعمال اللاحقة و
الاشعار بعبد الموت **قوله** والعامل في اذلفاجاه يعني ان العامل في اذام
يستبشرون معنى المفاجاة المستبسط من اذ اي فاجا وقت الاستبشا
في وقت ذكرهم **قوله** مما يغلب فيه الخ الغالب بمعنى اكثر والمراد ان اكثر
الناس على هذه الصفة قوله لا تكار ذلك عليهم اي انكار الاستمرار بذكر
الله تعالى والاستبشار بذكر غير **قوله** تعالى على علم عندي في بعض النسخ و
الاول تركه لان الضمير راجع الى ما ذكرهنا ولفظة عندي لم يذكر معه **قوله**
تبارك وتعالى يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم الكلام الذي عن عصى فعد
الى ذلك كاقادة ان معصيتهم ظلم وجناية ولها لغة في معصيتهم القنوط
مع الاسراف في ذلك وطوى ذكر العلم والجناية كاقادة ان النفس الاسراف
والجواز عن الحد في كل شيء مدلول يحتاج الى رحمة الله تعالى في دفع مضرة
قوله ويدل على اطلاقه يعني ان قوله ويعفها دون ذلك فدل على الاطلاق
قوله ولو بعد تعذيب الحاك ان يعذب ساعة بذنب يستحق ان يعذب بسنين
فيحقق المغفرة **قوله** واقادة عطف على المبالغة وكذا قوله والوعيد قوله الله
اي الدلال والافيداء المأمور من لفظ عبادته بدون الاضافة قوله والاختصاص

اي ومن الاختصاص المفهوم من اضافة العباد الى باب المتكبر **قوله** وتخصيص
 بالجر عطف على ما في قوله مما في عبادي وقوله والشيء بالجر عطف على تخصيص
قوله وتعليله الخ اي وتعليل النفي المطلق عن القنوط عن الرحمة المطلقة
 بان الله يغفر الذنوب فيكون المغفرة مطلقة **قوله** على انه المستغنى اي من
 العذاب وهو لا يبر المغفرة **قوله** والتأكيد بالرفع عطف على تعديده **قوله** فكيف
 الخ اي وكيف يغفر لنا والحال اننا جازاة الى ما في الحديث من ان المغفرة
 مكفرة للذنوب **قوله** وكذا قوله يعني ان قوله وانبيوا الخ لا يبقى عبود الاله
 السابقة فانها اي من الاله السابقة مخصوصة من تاب عن الكبيرة والالتكابر
 وقوله وانبيوا الى اخره منا فاطلا لا زهايد على انه لو لا الالهية والاسلام
 لا في العذاب فذفعه بانه انما يلزم الشاق لودل الاله السابقة على حصول
 المغفرة لكل احد بدون توبة وبدل تعذيب لكتما اعين ذلك الجاز ان
 يكون مغفرة البعض بعد تعذيبه دون بعض اخر او بعد التوبة كذلك
 وقوله وانبيوا الخ لا يدل على ان كل من لم يكن له الالهية انما العذاب بل يكفي
 ان يكون الاكثر كذلك هذا اذا كان الخطاب لمطلق العباد واما اذا العباد
 المخصوصين فيكون اسلوبا بمعنى اخلصوا **قوله** تعالى بل قد جاء ذلك ايات
 وان افترض بحسب الظاهر ان لعل المفيد للخالفة التقوى لوجود الهداية
 فمن الله مع عدم التقوى من العبد في الحقيقة لا استغلال له لان نسبة الظاهر
 اليه باعتبار اكتساب كما **قوله** وفصله عنه اي وقع الفصل بينهما لانه لو لم
 يفصل بينهما يندم قوله او يقول حين الخ لانه لزم التفرق بين القرينين

على وجه واحد منها بلفظه او يقول هذا التفرق لوقوع المانع الفاصل
 وتاخير المردود وقوله لو ان الله هداني فانه مردود بقوله بل قد جاء ذلك **قوله**
 لا يحسن يعني ان النظر الطبيعي فيما وقع للتخصيص يقتضي كسب كماله ويندم
 ويحسر عليه وتعلل لشيء افترض التقصير ويعني العود الى كسب ذلك الكمال
 ان يحسر او لا ثم يعمل ليعتق العود **قوله** قدرة في فعل العبد الخ اي لانه
 كسب ونسبه مثل هذا الامور اليه باعتبار كسبه **قوله** اذا الظاهر اشارة الى ما قبل
 ان ترى معنى يعاد وتكرار ان يدعى ان يدعى البصر فيدعي على بمفعولين و
 ذلك اذا تعلق باحداث شخص حدثا نحو رايته بصر **قوله** ان راي الخ لا نسخ
 التي رايها هكذا لانهم يرى والظاهر روي **قوله** ما هرا قسامه يعني ان القناه
 وهي الخلاص من العذاب اقسام الصلاح وهو الظفر بالمقصود **قوله** وهو
 كناية عن قدرة الخ اي هو القايه على كل شيء يدبر ويصرفه كيف يشاء فالعبادة
 اذا احب له ولا يجوز الغريم اذا استحق للعبادة وهو الخالق دون غيره **قوله** او قلنا
 من قلده والمطلاد اما الفلاح كما ذكره غيره **قوله** ومن كارهها اي من تكبر بها
 الكلمات امانه خير السموات والارض **قوله** وتعبير النظر للاشعار يعني خوف
 من الاساس فلم يقل في الاول خوفا قولك الذين اتقوا اولئك هم المفلحون ابدل
 الثانية خوفا قولك وتلك الله الذين عصوا ما هرا كز فون للاشعار المذكور
قوله ويجوز الخ لا يجوز ان يكون منصوبا لقوله تاروفي لان مفعول تاروفي
 ياد المتكبر وهو لا عنق متعولين **قوله** تهيج الرسل اي تهيجهم على المبالغة في
 شح الناس من الاشتراك **قوله** لان شركه ارفع يعني الاشتراك المفروض بالنسبة اليهم

افتح وان كان محالا وصدا في الجملة الشريطة لا يستلزم صدقا في الجملة **قوله**
 وفيه اشارة الى موجب ولذا ان يستدل بهذه الآية على ان التقدير في النصيب
قوله ما قدر وعظيمة الحيز الى تقدير مضاف وذلك ان عقول المعنوا
 الله حق معرفة **قوله** يسببها اي يسببها الظروف المكان الوقت **قوله** منطوية في
 حكمها اي داخل في القضية **قوله** ما بعدد واشيران المقام افاذا المستفاد
 من سبحانه بمعنى البعد **قوله** تعالى ترفع فيه اخرى النصب على انه صفة تصور
 محذوف اي تحفة اخرى والرفع على انه قايمة مقام الفاعل **قوله** لا تبرز الى
 اي لان الله من فاع الارض بعدله **قوله** او من قوطه شاة زرع هذا المعنى
 غير ظاهر المناسبة **قوله** ولا ينافي اشعان الحاي لان الله اشعار يكون متوهم
 في النار معللا كبره عن الحق لا ينافي كون دخولهم فيها معللا بان كل العنا
 حطب عليه **قوله** منظرين بفتح الطاء حال من ضمير **قوله** طبر قال ابن عباس
 طاب لكم المقام **قوله** مقتدرين الخلود فيه كلام قد سبق **قوله** ابن عامر والخروج الى
 روى ابن ذكوان عنه الامامة الصريحة السماة بالسديعة واما هشام فروي
 عنه الفتح وقوله ونافع روى عنه ورش فقط **قوله** او النصب عطف على قوله
 بفتح **قوله** صفات اخرى للحق في الكتاب وللجب على ما هو المقصود من كتاب
 وهو استغفار المذنبين لذنوبهم وتوبتهم ورجوعهم عنها ويحذوهم
 وعن عقاب الله تعالى **قوله** وطلوهم فضله **قوله** واريه تشديدا لعقاب بشدة
 فقيه بخونوا المقصود ان يكون معذبان لا يراد به زمان الاستقبال او الحال
 بخلاف ما لو اجرى على ظاهره فان اضافة صفة المشبهة لفظية لانها لا تطلقا

سورة النمر

قوله او الشديدي يعني فيكون تعريفه باللام قوله او الالباس لظهور ان ليس
 المراد في هذا غير معروف من شديدا لعقاب **قوله** او عابرا الوصفين اراد ان الصحيح
 لعطف فعابرا الوصفين وقوله اذن بما يوهو غير محتاج اليه **قوله** بصفتا الرحمة
 اي لسان بصفة واحدة من صفات العذاب بين صفات الرحمة **قوله** لم يوانه
 اي لم يزل الحق بالجلال **قوله** وهو تفرع الى معنى ان الاستغفار هنا يعني التبر
 لشوق العقاب وغيث العجيب **قوله** على اعادة اللفظ والمعنى اي اذا ان
 لفظ انهم اصحاب النار كان بدل لكل من قوله كلى تربت وان اريد معناه اي
 كبرهم من اصحاب النار كان بدل اشتمال والاشتمال هنا ان كلمة ربك المطلقة
 بمطلق اصحاب النار مشتملة على كون هؤلاء المخصوصين من اصحاب النار **قوله**
 في فناء من اي فناء امر الله في سائر المحكات **قوله** سواء اي في كونه ايمانا بالحق
 ولهذا قال رد على المجسم فكان عليه ان يفيد بما ذكرته **قوله** اي وسعته اي شملت
 رحمة كل شيء فلا يخرج شيء عنها **قوله** وتقدير الرحمة الخ يعني كان قبل وسع
 دابة كل شيء باعادة ان ذاته عين الرحمة **قوله** او النال لبيان عموم الوعد الخ
 يعني او عطف على هو الثاني في وعد نعم لبيان شمول الوعد اياه وما بعد **قوله**
 بعد تخصيص اراد بالخصيص قوله وقهر عذاب الجحيم **قوله** او المعاصي بالنصب
 عطف على العقوبات **قوله** بعد ما سألوا المسبب الخ اراد بسؤال السبب قوله
 او ظلم جنات عدن **قوله** طرف ليعمل دل عليه المقام الخ لان هذا المقام يكون
 في يوم القيمة ومدلول يدعون الى الايمان فكفرون كافرين في الدنيا **قوله** لانه
 انخرجه الى الايمان لانه بيان الفصل بين العامل الذي هو المبدأ وبعبارة الجبر

وهو اجنبي بالنسبة الى محمول المبدأ مثل بالنسبة اليها لان الخبر ليس من نمطه
الكلام **قوله** الا ان ياول الخ يعني الا ان ياول قوله من مقتضى قوله ما نسبت
لمقتضى انفسكم **قوله** ونما ان الواقين واحد وحيث يكون المقتضى في الدنيا اي
من مقتضى بعضكم بعضا **قوله** تعالى العلي الكبير الظاهر ان المراد بالعاو حسب
الذات والكبر يجب الصفات **قوله** لظهورها المعقول عنها الخ يعني ان الذا
مع ظهورها غفل عنها اولئك لانها لم تظهر في التقليد **قوله** وقوي رفيع الخ
فخ يكون رفيع بمعنى واقع **قوله** على ان الدوحا نبات الخ يعني المداكيك التي هي
كالاشجار في الالطاف لا من باظهار اثارها اي اثار الدوحايات وهو
الوحي لخصوله توسط جبريل وهو الروح الامين **قوله** لانه امر الخ يعني اذا كان
الايجاب من الشيء وقوله او مبدا هذا اذا كان تهيئا عن شئ **قوله** واللام مع
القرب يعني ان اللام للعلية يسند معنى معلولا ولا قرب اولى لوجود اللام
في هذه الكلة مع قرب المعلول لو كان من شئ اسمه ويؤكد ما ذكره لان معنى
الضمير الى من لا يكون الا اذا كان من شئ اسمه المعلول فيحصل القرب بين
العلية الباعثة والمعلول **قوله** فانه في شئ لا في الارواح الخ اي يتعارف
الشعور من يومئذ كما يتعارف ارجاسه لان اوطاها من نفوسهم الخ يعني ان
النفوس خلقت ملازمة للمعارف الخ مسافة اليها صانعة للجهالات والامور
الردلة فمواظفتها لما خلقت عليه فوجب لئلا يهاو محالفة امامه فوجب
المهاكن لا يظهر لها النقصا والممانع هو اشتغالها باحوال البدن
فانزال المانع ادركت لذاتها والمهاكن **قوله** وارثنا الخ الوسايط الخ من الاسباب

والوسايط ليس لها وجود حقيقي بالنسبة الى وجود المسبب الحقيقي **قوله** على انه
حال مقتضى يعني انه حال لا يتعارف الا بتأويل يكون مقدر مفرضا حال
الا لتأويل **قوله** ولا شئ من شئ في المجموع يبقى احدا لا جزاء او الجميع وهذا شئ
كل واحد **قوله** وقرا نافع بالبناء وكذا قرأ هشام اي بالخطاب في يدعون **قوله** تقر
يعمل الخاينة الاعين اي بانهم لا يسمعون ولا يصرون **قوله** تعالى وآثار في
الارض يعني اثارا من قبلهم الفلاح والمداين الحصينة وهي اشد من اثارهم
قوله تعالى فكفروا فاخذهم الله الخ هذا الآية يدل على ان ذنوبهم مفرغت
على كفرهم بالرسول فاشرع فاخذهم بذنوبهم على اخذهم بكفرهم بالرسول والبيئات
قوله وبيان لعاقبة من هراسنا الخ يعني اشد هم ما حو به ومفهوم هذا تأويل
الى قوله فاخذهم الله **قوله** فانهم يخلدوا في الجحيم الخ اي يكون حيث يقول الامر وهذا
يؤكد ما ذكره **قوله** يقتلون رجلا يقول صبح عن عمرو بن العاص انه قال بينا
رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بفناء الكعبة اذا قبل عقبة ابن معيط
فاخذ بمنكب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولوى ثوبه في عنقه فخنقه خنقا
شديدا فاقتل ابو بكر رضي الله عنه فاخذ بمنكب ودفع عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال يقتلون رجلا ان يقول رضي الله **قوله** وهو في الدلالة
على الحصر يعني ان اسم الجنس انضاف بغير الحصر والعموم **قوله** لانه سبغة في
الخير لانه يخرج من وقوع بعض الشئ الذي يقع جمعيه لان الكلام على تقدير
كونه صادقا وحيث يقع كل ما وعده **قوله** تركه تركه بناء سبغة من الترك اي
امكنه الترك لا ترك الارض بالاقامة فيها واقارن الامكنة الى ان اقوت

فقله او ربطه الى ان يرتبط ويكون الطاء لضرورة الشعر وسماها روي
 بالرفع فاعل يرتبط وبعض مفعوله **قله** تعالى الا ما اري اى الاما اري **قله**
 رجع الاخر اى نفس الاخر اى بقوله قوم نوح الخ الدال على تعداد
 اما هو **قله** داسا من داب فى الاما اري جد وتعبية وكان الظاهر ان يقول
 داسا **قله** وهو بلغ اى وهو بلغ من نفي وقوع الظلم عنه كانه قيل لا يظلم
 ولا يؤيد الظلم **قله** وهو ان يند بعضهم من بعض سدى نده اى يذهب
 على وجهه **قله** وقيل فارين عنهما يعنى فارين عن النار حين يبعون فيهما
قله على ان فرعون فرعون موسى الخ يعنى اشتهل فرعون كان معاصرا لموسى
 وتقر بان يوسف كان مقدما على موسى مع ان الخطاب فى احكام فرعون
 وقومه فدفع الساقى بان فرعون كان فى زمان يوسف وهى الى زمان موسى
 والمراد يوسف سبط يوسف ابن يعقوب وكان هو نبيا ايضا **قله** بدل
 من الموصولة الاولى يعنى لفظه من والثانى هو قوله الدين ولم يقل بدل من
 من لئلا تكرر صورة من **قله** تعالى بغير سلطان الخ والحد بغير سلطان و
 القدر يلبسون بغير سلطان **قله** اى اكبر مفعلا مثل ذلك فيكون الكاف
 بمعنى المثل **قله** وان يرى فساد قول موسى عليه السلام يعنى اراد فرعون
 ان ينسب فساد قول موسى بان ليس كل السعي في الصعود الى السماء او يظهر
 للناس ان لا سبيل الى ذلك ويتوسل به الى كتب موسى في ادعاء الرسالة **قله**
 لحياله باله وكيفية استناده الخ اى لا عفا عنه ان الله حسمه يرى ويصدق
 اليه وان الاستيناء بهذا الطريق يحصل **قله** وفيه دليل على ان الخفاء يعلم

منه ان الفصاحن لا يحرى فيما لا ينضبط فيجوز الزيادة **قله** مصدرة باسم
 الاشارة قوله اولئك اى اولئك المهبرون في الايمان والعمل الصالح يدخلون
 للدلالة على انه شرط الخ يعنى ان الحال فيه معنى وليس في اخلا في اصل
 الكلام فيكون شرط الحكم المفهوم من الكلام **قله** واهتمامها بالمناذي له
 مفهوم قوله مال الخ وهو النجى من مقابلة الدعوة بالدعوة الى النار **قله**
 وعطفه على النداء الثانى الخ لما كان بعد النداء الثانى بما تالما بعد النداء الاول
 كان العطف عليه مع ما بعد العطف على الاول مع القرب وتوجه كونه
 بيانا له ما ذكره بقوله فان ما بعده تفسير لما احمل فيه تصرفا من حال السبعين
 المهتدين بقوله عمل صالحا وما احمل فيه تعريضا وهو ان ما عليه فرعون
 وقومه سبيل الحق تفسير قوله من عمل سببة **قله** ولذلك لم يعطى اى لم يعط
 النداء الثانى وهو باقوما فما هذه على النداء الاولى وهو باقوما تبعوى
 وما يتوقف عليه من العلم اى ومن الشيء الذى يتوقف كمال القدرة والعلية
 على ذلك الشيء وهو العلم والارادة لان القدرة النامة على الشيء ما يكون
 عند حصوله وحصوله يتوقف على ارادته **قله** او عدم دعوى استجابة بناء على
 جعل الدعوة المطلقة محمولة على الاستجابة وجعل الغير المستجابة بمنزلة العدة
 او عدم استجابة يعنى على تقدير مشاف **قله** وقيل حرم بمعنى كسب اى حرم قيل
 بنفحين بمعنى لقطع كان بدا في لابد فعل يسكون العين بمعنى الغراف **قله**
 والمعنى لا قطع الخ يعنى ان ثبوت المدلول للشيء حقيقة فاذا ظهر انشغال مدلوله
 فقد ظهر بطلانه وقوله لبطالان مبنى على ما ذكرنا **قله** ويؤيد قوطر اى بعد

فوطر لا حرمان يجعل معنى لا ينقطع فعلة في وقت ما يطلبه المؤمن أي وحان
 بالذين طلبوا موثقا من ال فرعون **قوله** أو يدل على أن قوله النار من النار **قوله**
 سوء العذاب **قوله** وذلك لا رواحه أعلام العذاب في الآخر للروح و
 الجسد معا فاجسام هذا الطير السوداء لعذاب بالنار تبعها لا رواحه **قوله**
 بمعنى اتباع على الأضمار يعني أن سماع معنى المتابعة والمراد هنا ذو المتابعين
 وهو ما قوله روى أو بالتجوز **قوله** أو الخلل أي بان يحملوا عذابهم على أنفسهم
قوله لما دل عليه معنونه من محرمين أو ممنوعين وقوله أو بالتمثيل كان تضمن
 ما بين وقوله أو مصدر كشأن وأن النصيب والخط من الشيء بمنزلة قولك
 شيء منه **قوله** ولا يجوز جعله الخ والفرق أن الظرف اشتدا لنصا قبالا
قوله شيئا من العذاب الخ والفرق أن الظرف اشتدا جعل هذا يكون لهم عقوبة يوم
 لواحد وقوله بحد من المضاف أي قد يدوم وح كون عذاب يوم ساقط بالكلية
 واجبا **قوله** تعالى فلو أو لولا أن إلى قوله وما دعا الخ قالوا الأول استند
 إلى الخ بـ والتأني في الدين في النار والثالث إلى الخ بـ أيضا **قوله** من العلية
 امتحانا هذه النسخة موافقة للنكشاف أي امتحانا للمؤمنين **قوله** بالعواقب وغا
 الأمر يعني فذا جميع الحصول في العاقبة والعلية في صريح أعداءهم فان أعداءهم
 لا تنصر لهم في الآخر ويبحث الله تعالى عليهم في الدنيا لم ينصروا منهم للرسول
 المؤمنين **قوله** واستشهد أنت يا محمد **قوله** وإن التوبة أي اعتبار أن التوبة **قوله**
 يجادلون في أمر التوحيد يعني أنهم يجادلون في أمر التوحيد والبعث وقد بين
 ما هو أشكل الأمرين يدفع استحالته فينبغي أن يكون بعد قوله التوحيد قولنا

والبعث **قوله** لتغار الخ أي التغابر وصف المؤمنين والصالح أو وصف البصير
 أو تغاير وصف المؤمنين والاعني والله أعلم **قوله** الوصفين في المقصود
 أي التغاير بحسب المقصود وإذا الوجه مفهوم الوصفين أو بحسب
 الدلالة بالصراحة في الذين آمنوا الخ والنسب في الاعني والبصير الخ **قوله**
 المراد **قوله** أي يذكر ما قليلا الخ يزيدان لفظة أما هنا يفيد تأكيد الغلبة
 ونفسه بهذا العبارة أعاد أنها أو صح **قوله** ظاهر الخ إشارة إلى أن الفاعل
 يورد إلى العام بالمحادثة **قوله** أعبد وفي مقابلة لقوله عبادي **قوله** الكمال
 وهذا أولى لأن قوله استجيب فرسه أن الدعاء على ظاهره **قوله** من لا منزلة إلا
 عن العبادة لأن الاستكبار عن السؤال يودي إلى المنية **قوله** أو أعاقها الخ أي
 عذما استعلاهم موافقا لها وأفضاها السكر الكاذب مسحقون سلامة
 الأعضاء والنوفيق للإسلام وليست عظمون خطام الدنيا **قوله** تخصيص الكفر
 أن بها يعني أوله يصف الأكثر إلى الناس وللك الأكثر وأكثر الفصل عليهم
 ليربع الكلام تخصيص الكفر وأبان الناس **قوله** تخصيص اللاحقة السابقة يعني
 أن اللاحق تخصيص السابق منها إذا لوحظ مفهوم كل واحد ما إذا لوحظ
 خصوصية الذات فالسابق مسنونه لللاحق هنا فامل **قوله** فانهما مقوية
 يعني أن انتهاء التوحي على السلام عن عبادة غير الله كان بدليل العقل قبل
 نزول الآيات ففسر البيئات بالآيات كقوتها مقوية لدليل العقل **قوله** فقد
 ترغمكم فقد وهذا أيضا لفظة مستعمل فيكون عطف الجملة ويجوز
 عطف يكونوا على ليلعوا فيكون عطف المفرد **قوله** حكم كلفه أي سكلف

على مشيئة **قوله** قدرة ذاتية يعني ان القدرة على الاجساد والامانة اكمل
ما يحدث والقدرة من الكاملة ما يكون ذاتية ولا في غير باقي شيء آخر
فلا يكون لها شخص الكمال **قوله** او الوجي هذا اذا اريد بالكتاب جنس الكتب
فهو او الوجي والسرايع ما لا يكون او يكون عطف على الكتابين غير الوجين
وافادة ان كلاما من الوصفين الكذير ويقتضي المضيق **قوله** وعطف الفعلية
على الاسمية الى ذكر صاحب عقيب قوله بالنصب وفتح الماء واخره الشارح
من القراءة الماء الحارة ليعلم ان هذا القراءة ايضا بما عطف الفعلية على
الاسمية **قوله** والمراد تعذيبهم بانواع العذاب يعني ان الجمع بين السائل
والاغلال والحجيم يدل على تنوع عذابهم وقوله ثمر في النار يسجدون يدل
على عظم من عذاب الى آخر **قوله** لويطالبواي لويطلب بعضهم بعضا **قوله**
ينظرون ويكون قد فرغ في الصحاح النظر شدة المرح والمرح شدة
الفرح والاولا منه مذمة الفرع الذي هو سبب غير حق كاعتقاد
الخنو في نعم الدنيا واخرها بقية مذمة الفرع المتجاوز عن حده باري
كما يقتضي الى البر فامل كلام الشارح يقتضيه ينظرون على غير الحق **قوله**
ويجوز الخ كانه قيل عذابا في الدنيا ولم يعذبوا العذب بهم في الآخرة
فانفع بما ذكرنا في الكتاب من منع كونه جوا بالهما لعدة محجة قولك بعض
الذي تعدد فيها لبيان رجوعهم في الآخرة اشد العذاب الظاهر ان يقال
عذابا اشدا من قوله تعالى ولعذاب الآخرة اشد **قوله** والاشدا ما سان الخ اي
ليس لهم الاشد اي لا يثان بما تعدد من المجرىات فقولك المتخرج بها اي

الاشد من قوله تعالى ولعذاب الآخرة اشد

بالعقوبة

بالعقوبة الواقعة سببها الافراج **قوله** تعالى وعليها اي على الانعام يحتمل
ان يكون الثابت الى من يحل عليها في غيره ورجح لئلا يتكرر مع قوله ليركبوا
وتعد النظر الى اخره يعني فكون الركوب كالمقصود من خلق الانعام
فادخل للامانة ليركبوا بخلاف الاكل منها نافع المقصود **قوله** لان في حيز الفقرة
يفرق بينهما للنظر للاشعار للفرق بينهما من هذه الحثية **قوله** والفرقة
بالماء الحثية يعني ان الفرق بين المفكر والموت بالماء في اسماء الاجناس نحو
رجل ورجله غريب غير مانوس الاستعمال وفي الهجران لان هذا الفرق
لا يلامر الا بهام **قوله** امن علم الطبايع الصواب بقوله لفظ من وكان بين
العلم **قوله** تعالى فابريك ينفقهم ايمانهم الخ لان الايمان عند نزول العلم
لا ينفق لان ذلك الوقت وقت ارتفاع التكليف فلا ينفق **قوله** كالسبح اذا قل
ضرب في فضريته كان من بعد الفاء صحة مفرقة على ان السابق تحسب
التحقيق في الخارج واذا قلت فلما اضربه كان الضرب في الاخبار لا في الوجود
وهو بمنزلة الاول في مطلق الضرب **سورة فصلت** **قوله** فتنزل خبر
مخذ ومناي القدير هو اي المركب من حيز تنزل **قوله** تكونها الخ انما قصد
توجيه اشراكها في الاسم لا خصوصية كون الاسم **قوله** واصفاة النزل الى
الرحمن الرحيم لان الرحمن يدل على رحمة الدنيا والرحيم على رحمة الآخرة
قوله فصل بعضها اي خرج بعضها من بعض وعبر منه **قوله** او الحال فصلت
كانه سقط من القلم لفظه فاعل فاعنه حال من فاعل فصلت وهو باية من
العمير الخ **قوله** بين الصفات الخ اي صفات القرآن **قوله** ونح اسماءهم

عطفت على سور الملح اخرج من الغر ففسده الى الاسماع **قوله** موحين
اليه اي توجها اليه توجها **قوله** تعالى ذلك رب العالمين وذلك
ان يقول لما كان ذلك اسما الى الذي خلق كان من فقه الموصول لا يه
مبين له بقوله رب العالمين **قوله** اي في فقه اربعة ايام ما الباعث عليه ان يخلق
السموات والارض في ستة ايام كما قال هو خلق السموات والارض وما
بينهما في ستة ايام **قوله** من الضمير في افواها فدل على استواء السالكين
الطالبيين في اصل الاقوان ولا استواء في قدرها وكنيتها بالانسية
اليه **قوله** ودحوها يعني ان دحو الارض بعد خلق السماء وخلق الجبال بعد
دحو الارض فيكون خلق السماء مقدما بمرتبين فقوله ثلث لراخي في المرتبة
لا في المدة **قوله** من التأثير والتاثير ما بين السماء ويات في الارض فانه
الله تعالى لا بالاستقلال والالكان كذا والساح يشير الى ما ذكر الحكماء
من ان السموات بما فيها بمنزلة الاباء والعناصر بمنزلة الامهات والحيون
والنبات والمعادن بمنزلة المواليد **قوله** او الرقيباى وعلى ان الرقيب في شئ
للتفان وحسب المرتبة لا للتاخر في الوجود وقوله او الاخبار اي والاربيب
بحسب الاخبار كانه قبل خبركم من خلق الله تعالى الارض ثم خبركم من خلق السماء
فعلى التفسيرين يكون الخلق السابق ايضا بمعنى الاتحاد ايضا بمعنى انبياء
في الوجود ويندفع بان يقال فظاهر الاتحاد معا وقد دل اسم استوى على
تاخر اتحاد السماء عن اتحاد الارض وذلك ان يقول فقال الحزبان لكي ينفذ الاتحاد
المرتبة فكانه قبل فقال السماء است ثم قال للارض **قوله** ويورد فواذ اثنا اي

اي قرأة فقا لها وللارض اسما وقرأة قالنا اثنا بصيغة الفعل لا
الامر وقوله وقرا اثنا في قوله بعد ذلك قالنا اثنا كلاهما من
الموياه باطمين بمعنى الموافاة **قوله** واجابه المطيع الطابع اي الفاعل
للطاعة والذي طوعه منطفي ذاته لا غير **قوله** على المعنى باعتبار الطبعين
باعتبار تعدد السماء والالليل طابعين بصيغة التثنية **قوله** وما يتا
فنها كالحركات وقوله اختيارا او طبعيا تجوز للامرين مع ان الحكماء
لا يجوزون كون حركاتها طبيعية **قوله** فخذهم زسير لقوله قل انذركم
لذلك قل على الطلب مع انذرهم والعدول الى الماضي لا فادة شخص
الوقوف **قوله** تعالى من بين ايديهم ومن خلفهم عبارة عن الكثرة **قوله**
يتزع الصخرة فيقتلعها بيان لكيفية النزاع **قوله** ها من من الصراط العر
الحا الصراط كسر البرد وصر يضمر الصاد اي يجمع الاجزاء ببعض اجزا
بحسب انبساطها **قوله** وبضم الناء اي بضم الناء في ثمود **قوله** سوال نوح
او تعجب الظاهر بحسب اللفظ كونه سواله تعجب وتوجيه كونه نفس
التعجب ان النظر الدال عن السؤال عن سبب الشهادة من الجهاد والحال
ان الجهاد لا يصلح لسؤال والجواب محمول على التعجب من من شهادة فيها
استمر عنها اي عن شهادة اعضائكم او عن اعضائكم **قوله** اذ صار
ما منحوا الخ يعني القوى الادراكية والاعضاء فان اعطاها الانسان
ليكنسوا العقائد الصادفة ويعلموا الاعمال الصالحة ويعرفون
المرور وشكروا **قوله** تعالى وان يستعبدوا من استعبد بعني اعتب

قوله

ومعنى اعطى عاد الى المسرة ورجع عن الاشارة والاسم والعمر والشرح
رحمه الله تعالى عن هذا المعنى بقوله الرجوع الى ما يحون وقرى بان
ليستعوبوا بضموا العبد فاهم من المعنيين بكسر الياء من استعيبوا
اى استوصيه فارضا في قوله ان يرضوا بضم الياء والصاد ومعنا
استرضيت طلبت منه رضاي **قوله** ان يكن عن احسن الصيغة ما فوقها الخاى
ان ربك انت فما فوقها اى مصروفا عن احسن الصيغة فانه اخل في طائفة
الخرين قد صرحوا عنه **قوله** بالجلالات الخافات بالضم الا باطيل **قوله** ويعنى
بالداراى وامت يعنى يقولك دارم ورتين الدار فيكون محمدا كما ذكر في
التفريب وقوله على ان المقصود هو الصفة زيادة الشارح ظاهرها
لا لا يراى الجريد وتوجيهه ان المقصود من هذا التبريد المباعدة في وصف
الدار يكونها حال السرور **قوله** وذكر المحجود تصحيح للتجوز في مجيئ **قوله**
بعضها انما ما من الدوس وهو الضرب بالرجل **قوله** خزائنها اى خزائنها
الاستغناء **قوله** فيما يعنى طراى يعرض لهم من الموت وادخلا الغبر **قوله** ما استمر
بفتح الناء من التثنية والمراد بالمؤمنين ما يصلون اليه من احوال الاخرة
قوله تعالى ومن احسن الخاى بن عباس الاحسن الصبر عند الغضب والحلم
عند الجهل والعفو عند الامساء **قوله** لتأكيد التثنية كانه قيل لا يستوى الحسنة
السنية ولا يستوى السيئ والحسنة **قوله** قال كيف اصنع المقصود السؤال
عما ينزع علي عنه تساوى الحسنة والسنية من العمل المتعلق بها **قوله** الاولى
الشئيق بالغاء المشفق والثاوى الاى الاخ **قوله** تعالى وما يلقىها اى ولا يوصل

الى هذه السجدة **قوله** تعليق الفعل يعنى ان الفضة تعليق الحلوب الشمس والعمر
لان جماعة يمجدون لها دون الله فويحوا بحطه لهم ولا يستجد احد الليل
والنهار **قوله** تزخر فى اى تزيت بالساب والاولى تذكير النجيب للتقدم
استباح الارض على اثباتها **قوله** يمجدون من الحمد يعنى الخداى مال **قوله** تعالى
لا يائس الباطل فسر في الغالب بالكذب فقد عذب عن الابطال او البطلان
لان ابطاله وبطلانه محال وباطل **قوله** على الثاوى اى على ارادة ما يقول الله
لأن يحتمل ان يكون قوله ان ربك الخ مقول القول المجهول ومن قوله ما قيل
قوله للتخصيص اى التخصيص في قوله لولا فصلت **قوله** وعلى هذا اى على الاختار
قيل فيكونا عجمى وعربى بك من اناه والظاهر على ارادة ما خوره من ان
يقابل عجميا وعربيا لولم يفصل على هذا الطريق فالاولى على تذكير الاختار
ارادة المعنى المقصود على تقدير الاستغناء اى الرسل العجمى والمرسل اليه
عربى فلا يتبين ايات القرآن عنه **قوله** على عاملين اى على معمول عاملين
مختلفين اذا تقدم المجز **قوله** ايضا اى وقرى من ثمرات من اكثرت **قوله** معقول
على الساعة فيفيد اختصاص الله تعالى بالعلم باحوال الثمرات من قدرها
والموازى ما ورد ايهات **قوله** تعالى قالوا اذناك الظاهر ان يقال يقولون
فعدل الى الماضى لتحقيق الوقوع **قوله** من ظهورا ثا لياس قد فسره في الكشاف
الخطوط بقوله ان يظهر عليه اثر لياس فاراد تفسير الخطوط بالضم وهو **قوله**
قوله على التوهى لا على الشك الذى هو مبنى استعمال ان لان اعتقادهم بعبادة
فيا الساعة راجع على اعتقاد قيامها والشك يساوى الطرفين **قوله** واخره

فمقتضى ناي بجانبه ابعده عنه جانباً اي جهته وسمه فكون متخافاً
 اطول الامتدادين يعني في السطح الذي احدثه استداد به على الارض خلا
 السطح المتساوي الاضلاع **قوله** او التوحيد والله هذان على تقدير ان
 المعنى سريهما بات وتوحيدنا **قوله** على كل شهيد محقق بشرا الى ان الشاهد
 يلزمه ان يحقق الامر بالبعث ولا يخبر المناسب له ان يفسر قوله بكل شيء
 ويحيط بقوله عالم باعمال كل واحد واحوالهم وصهم وكان **قوله**
التقوى **قوله** الخوامير فان سائر الخوامير منفصلة في الكتابة **قوله** او ايجاد
 الخ المقصود ان الاشارة اما الى معاني السور او الى ايجاد تلك المعاني
 سواء كان ذلك من فروع او منصوصا **قوله** المستند الى ضمير ذلك فيكون
 عما اشير اليه من معاني السور او ايجادها **قوله** من دعاء الولد له لقوله تعالى
 ان دعوا للرحمن بلما والاظهر ان يقال من اتخا اولياء دون الله لقوله
 والذين اتخذوا **قوله** لانه مطاوع اي لان الاول مطاوع فطربا لمشتددين
 للتكثير **قوله** وتخصيصها اي تخصيص جهة التوفيق بالذكر **قوله** وقيل الضمير
 للارض لان الغالبين باتحاد الولد تحت السموات **قوله** واعداد اسباب التربة
 الخ هذا رد على ما في الكشاف حيث ادعى ان المراد لمن في الارض هم المؤمنون
 لقوله وذلك اشارة الى مجموع الشفاعة والالهام والاعداد وقوله في الجملة
 لان الشفاعة لا يعم الكافر **قوله** والاية على الاول اي على ان يراى في نظرون
 من عظمة الله **قوله** والى معنى الاية الخ اي معنى قوله والذين اتخذوا من دونه
 الخ قوله بوكيل **قوله** للشهيد علة الحذف ثاني معنوا الاول ويحتمل تقدير ليند

ام القرى الجبر والاستيصال او نحو **قوله** ولعل بعض المتألمة يعقلان منصف
 الظاهر ان يقال ويدخل الظالمين في عقابه الى ما ذكره للمبالغة في الانذار
قوله كما في قوله ملك لا يفعل كذا مع قوله او ذنبي هذا حد توحيه من احدهما
 ان يجعل نفي مثل المثل كناية عن نفي المثل ويكون المثل بمعنى المعاشل غير كناية
 ان مثل مثل الشخص هو نفس ذلك الشخص فلا يصح نفي مثل المثل الموجود
 فيجعل كناية عن نفي المثل للمبالغة ثانيها ان يجعل المثل في قوله مثل كناية
 عن الذات كما بينه الشارح رحمه الله هذا على عدم زيادة الكاف فانها
 تخرجية ثالث **قوله** رאו حه ويناسبه ينبغي ان يترك وهذا العطف **قوله** انهم
 الطير الطاهر لانه اي اراه اي فاعلموا انهم من لذاته واتوا به طسوت
 طاهرون اراد به رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** محله في الكشاف
 عليا اليه وتجمع في الباب يصطفي روح يحتاج الى تضمين معنى الاحلاب
 لقوله والاحياء جاز بمعنى الجمع ومعنى الاصطفا **قوله** من بعد اهل الكتاب
 اي من بعد ما ورث اهل الكتاب التوراة فقد جعل وجدان الشيء بغير معنى الواجد
 وراية **قوله** لافادة الصلة والتعليل اي التعليل المستلزم للصلة للتعليل **قوله**
 والاول الخ اراد بالاول قوله امت بما انزل الله ويحتمل ان يكون هذا اشارة
 الى ما بينه وبين الله **قوله** فيحتمل ان يكون من التفسير يكون قوله وامرنا لاعدل
 بذكر اشارة الى ما بينه وبين الناس من الشفقة والصلاح **قوله** وليس في الآية
 ما يدل على مشاركة يعقوب فدا سبط بعض المفسرين من قوله اعاننا ولكم اعانكم
 مع قوله لا حجة بيننا وبينكم متاركة الكفار فحكم بالنسخ لكن الشارح اول كلاهما

بما ذكر **قوله** احاطتها فيكون فاعل قريب محذوف وقيل التقدير ولعل محي الساعية
 محذوف مضاف **قوله** اوحى باعدادها اي اوحى الله الي قابل الوحي باعداد الله
 الوزن **قوله** ذات قرب السوء محي صيغة فاعل كذا **قوله** بهذا المعنى **قوله** مع
 اعتنا بها بمعنى الاهتمام بها وهو لوقوع متعلق به **قوله** اشبه العايات يعني
 ان المعاني العايشة عن الحسن اذا قويت ولا يلها كانت شبيهة بالخصوسات و
 البعث اشبه بها في حالان دليل صحة في غاية الفقرة **قوله** تعال ترزق من كذا
 ظاهر تخصيص الرزق ببعض العباد فيشكل بان الكل من رزق من الله تعالى
 وتاويله المراد الرزق الكامل **قوله** ويقال للذرع يعني كان الذرع فائدة
 يحصل بعمل في الدنيا كذلك ثواب الاخرة فائدة يحصل بعمل في الدنيا **قوله** اذا لا
 بالنيات فيقيدان معنى الآية ان من كان يريد بعمله ثواب الدنيا ماله في الاخرة
 بذلك العمل نصيب ويستفاد من الآية من اراد بجميع اعماله ثواب الدنيا فانه
 في الاخرة من نصيب مطلقا **قوله** وقيل الاستثناء منقطع الخ وروح يندفع الاشكال
 بان هذه الآية تناقض قوله قل ما اسألكم عليه من اجر وعل تقدير اتصال
 الاستثناء بوجه ان رب مودة المؤمنين لذو القربى على التبليغ منه باعطاء
 الاجر واردة المبلغ اياها منه بسؤال الاخر **قوله** بالاشعار الى قوله لصري
 بالافراء هذا المعنى لا يناسب جملة مرة النبي عليه السلام ولا قوله ونحو الله
 الباطل مناسبة ظاهرة بل المعنى ان الله تعالى اوحى اليك لتحق الباطل ويحق
 الحق بالوحي اليك وتبليغك ما اوحى اليك لسبه المفضى للحكم ولو شاء
 الله يحكم على قلبك فلا سعد في الوحي ونحو الله الباطل ويحق الحق بكلماته

لا يوسا طلك اي نقصانه وتوجيهه الي غيرك لكنه لو شاء ذلك لان مدخل او
 منقطع باسفاه **قوله** بانه لو كان الخ اي بهذا الاستدلال على نفي الافراء **قوله**
 معنى لاخذ الامانة بتقدير الياء على النون معدنه بمن النظمين معنى لاخذ
 ونفي النظمين معنى الآية **قوله** فانها كدعا طلب الخ اي فان الطاعة كدعا
 طلب لما رتب على تلك الطاعة من الثواب فالأمانة كاجابة الدعاء **قوله** في
 واذا كالمهر او رزق نور يحسرون اي كالواهم **قوله** وهذا هو الغالب يعني قد يكون
 بسط الرزق غير مستلزم للسعي وهو في النفوس السلبية **قوله** يجاوز الافضاء اي
 المارة عن الافضاء والنوسط تجاوزا بحسب الكمية والكيفية **قوله** بطول النقص
 القراء السبعة على فتح النون **قوله** وينشر رحمته اي الغيث **قوله** على اطلاق اسم
 السبب الخ الظاهر العكس لان وجود الحيوة سبب لوجود المسمى **قوله** وما يكون
 الخ يوجب توجيه قوله فيهما مع ان الدابة لا يكون في السموات الخ لا اذا قيل بان
 للملائكة بناو مساقى السموات **قوله** فان الايمان نصفين الخ اي الايمان لا يمانية
 نصفها حبس النفس من المنهيات ونصفها ايتان شكر نعم الوجود والارزاق
 غير واجب اي غير ثابت المعنى بل هو معلق بالشرط فيكون الجواب بالاساءة السه
 في عدم ثبوت المدلول **قوله** ويتخير احزين يعني استفاد من قوله الذين يجادلون
قوله بخلاف الثاني يعني كون الشيء عند الله اي غير واصل اليها ليس سببا اضافه
 بالجريل سبب حرسه ما فيه من صفات الكمال **قوله** او مدح منصوب بالخالفين
 وادح الذين وقوله او مدفوع اي وهو الذين **قوله** على انهم لا اخضاء بالمعقبات
 الغضب الخ اي المخصوصون جميع خصيص **قوله** وعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم

واستجابوا له اي اجابوا الى ما دعاهم اليه والله اعلم **قوله** تعالى وهم ينتصرون في
الكثا وهم ان ينتصروا في الاغصا على ما جعله الله تعالى لهم ولا يعتدوا
على جعله الله متعلق بقوله ينتصرون **قوله** عن مقاومة الخصم وهو في صورة و
الغفران في صورة اخرى **قوله** عقب وصفهم بمفعول الاخر قوله تعالى وجزا سية
اي عقبه هذا الكلام المنع من التعدي في المحارة **قوله** تعالى ان ذلك لمن عزمه
الامور ظاهرا لاية تحسين هذا الوجه مطلقا وقد سبق الشارح ان الحكم من
المسلب منموم فلينحتمل على ما اذا كان الحكم سببا لزيادة تغلب الغلب **قوله** من
خذل الله تعالى اباه الملائكة لهذا السبب ان يقال من بعد فقد برأه صلا
قوله تعالى من طرف حتى ويحتمل ان يراد بالطرف الخفي ادراك الغلب وان يتم
صاحب التقرير انما تعسف **قوله** يشهد عليكم السنكرا المعنى يشهد به عليكم
وهذا وان اخلص الخيعين قوله وان تصبهم بصيغة الجمع في الضمير فمما ليس
المراد بالانسان في قوله اذ قنا الانسان شخصا **قوله** على الجزء اي المذوق وهو
قوله نسوا نعم السابقة **قوله** بحجر الناحية الختوية ان نأخر بوجه الاعتناء
لشأنه وتغريبه اشار الى ما فيه من صفات الكمال فيندفع ذلك فافهم **قوله** لانه
قيم المشترك الا حاصله ان قسمية الثالث للاولين لم يكن ظاهرة فاحتج الى الاثبات
بلفظة او الدالة على القسمية وعدم ظهورها لان الثالث ولا للتأويل قسم طبعي
مشارك بين الضمين مفهومين مجموعهما وهو موهونه احد الصفات فقط **قوله** وما
وعدها ط اي وكما وعد به وهو داخل في المشافة به وحديث الروية قوله صلى
الله عليه وسلم بينا اهل الجنة في نعيم هراذ سطح لهم نور فرفعوا رؤسهم فقال

السلام

السلام عليكم يا اهل الجنة **قوله** والمهبط لان المهبط به هو ما سمع ولا يرى
المكاشفة ويحتمل ان يكون من وراء حجاب وبالمقابل له هو المشافة به فقط **قوله**
فالاية دليل الخرد على ما يفهم من الكشاف فانه بعد ما فسر الوحي بكلام خفي
في سرعة نعت عن الصديقه ففي رواية النبي صلى الله عليه وسلم وبه واستدلها
بهذا لاية فترى **قوله** وعلى الاول الخ يحتمل ارادة الالهام و ارادة المسافة به
اذ المراد فلا في ما يبين بل ارادة الوحي المنزل به الملك الى الرسول **قوله** لانه
من وراء الخ والارسل نوع الكلام ذكرهما التوجيه كون كل منهما مصداق صحيح
الاستثناء من معمول قوله بكلاما لا من وراء حجاب او يرسل اليه رسولا
قوله يعني ما ارجي اليه اي المراد اليه **قوله** وهو دليل هذا سبق على ارادة بطلاق
الكلام ومطلق الايمان وعلى تخصيص نفى الدابة بما بعد البلوغ بل هو اشارة
الى ان النفس في مبدأ النظر خالية عن العلوم وقد وجدت في بعض التفاسير النقل
عن الاسناد ان اسحق الاستغرافي ان المراد حال الطفولية وفي المهد **قوله** لم يكن معينا
الخ يعني كان مستديرا بعقله لا شرع احد الانبياء السابقين لكن قد ذكر وان كان
معين الشريعة ابراهيم عليه السلام **سورة التوحي** **قوله** ميسر طرفا هذا
هذا على تقدير كون ميسر شعبيا وهو احد الوجهين وقوله اوبين للعرب اشارة
الى وجه كونه لان ما وقوله ميسر خبر ثان لقوله انه وقوله بدله خبر المبدأ الذي هو
قوله والقران وقوله وكذلك اي وانما عريا اي كتابا منزلا لا لا محاور والهداية
وقري والكسائي بالكرى اي قوسية والكتاب بكسر الهاء في ام الكتاب لان قوله
وخصوصا بل انفتحت القراء السبعة على الكسرة وانه فليس قوله وقري احسن

والكسائي كما سمع ولا قوله وقرى ام الكتاب **قوله** واللام لا يمنع لان في ام الكتاب
 متأخر تقدير **قوله** او حال منه اي من قوله لعلي بمعنى انه حال من المستتر فيه
 ولد يتبادل من قوله في ام الكتاب او قال من الكتاب مراده القرآن والاولى
 على تقدير جعل ام الكتاب حالا ان يجعل لدينا ظرفا لقوله لعلي كما يقول هو عظيم
 عدى **قوله** اضرب عثك بنخ الباء اصله اضربن وطارها بدل من الهوى اي
 الهوى والحق نافي بالليل **قوله** لان صرف الخطاب على هذا النسخة يكون خبر
 ان قوله عندهم اي لان صرف الخطاب كما ين عنهم فيكون المعنى انهم يمتنعون
 وفي بعض النسخ لا تصرف بصيغة الفعل والمراد بالخطاب الكاملة لان هنا
 ضمير الخطاب وقوله محبا عنهم بصيغة المفعول حال من ضمير عندهم الاول **قوله**
 او ما دل عليه اي لعل المذكور على دل بقوله عليه احوالا لقوله اقيم خبر ثان
 للعل المتقدر **قوله** او الخلق للركوب اي او على تغليب الخلق للركوب وكذا قوله
 او الغالب وذلك ان يقول على الشارع رحمة الله تعالى اذا سلمت صدق الركوبية
 على المصنوع وعلى النادر وقد ورد اطلاق الركوب على الخلق في السقفة فلا حاجة
 الى التزام التغليب **قوله** قرينة الضعيف ارا بالضعيف لانسان **قوله** على الواحد
 الخوف اذا شئ وحده حقيقته فلا يكون للجزم محال بوجه ما **قوله** اجزاء المصنعة
 الجمع لتوافق قوله سابق **قوله** بالجنس الذي جعله الخ العار منه ان ضرب بمعنى
 جعل وملا بمعنى شها بتقدير دأبها **قوله** وتعرف النبين لما مرى للسماعظة
 على الفواصل واما حرا لما خيره على ما سبق فلا يظهر هنا اختلاف اذ في النيات
 والنبين هنا واجاده في الالاث والذكور هنا لك **قوله** واذن غير الخ يعني ان قوله

هذا هو الذي هو في قوله

غير مبين بمنزلة لا مبين فلا يلزم على المضاف اليه فيما قبل المضار **قوله** تعالى
 عباد الرحمن مشعرين لا نقوشية **قوله** على تمثيل لظاهره اي على نسبه قوتهم
 بحسب المرتبة من رحمة الله تعالى بالقرب بحسب المكان من شخص **قوله** يحرمون
 الحرام يحرم بمعنى القول الحسن وعلى الكذب **قوله** او اودعهم قبل اعداءهم ما
 ادعوا **قوله** تعالى وانا على اثارهم مفيد يدل على ان قوله مهتدون في السابق
 بمعنى مهتدون الى الفناء اثارهم **قوله** ولوجتكم الخ يعني ان التقدير في فعل
 للتدبير فل ولوجتكم **قوله** اقطاعة لما دل عليه قوله حرف التفسير وهي
 اي وهو اخر لقوله وقوله الخ والمعنى وقوله قالوا الخ عنده وان كان اهدي
 اقطابا بالرفع فهو الخبر **قوله** وقرى يرى وراء الخ اي وراء بصر الباء كذا يقيم
 الكا **قوله** تعالى بل منعت اضرب عن قوله لعلي يرجعون **قوله** والنعمة بكسر
 النون المبال واما النعمة بفتح النون فهو الشكر **قوله** اعترض به الخ مل هذا ينبغي
 ان لا يفتت اليه وان كان المراد توبيخ المخالفين المسعين عن الرجوع من الشكر
 لا حقيقة الاعراض **قوله** تعالى اهدى يسعون رحمة ربك الخ يعني كيف الخ
 يعني كيف يقتسمنا رحمتنا ونحن فقنا ما يجنا جون اليه بينهم من المعية **قوله** ينبغي
 ان يكون حلالها وحرامها من الله الخ هو رد على المعتزلة القائلين بان الحرام
 لا يوصف بانه رزق من الله تعالى **قوله** تعالى ولو كان يكون الناس امة الخ
 التعبير بهذه العبارة للدلالة على ان كون الناس جميعا على طريقة واحدة
 ليس مقتضى لان الله تعالى صفات اضافية متخالفه كالرحمة والبطر والالطف
 والعفو والعقوبة لا تنقام حصول مقتضى الكل منع كون الناس على طريقة واحدة

قوله وثم ان كثيرا لم يكونا لدسه نحو النفوس في الحد وان بالذهب لثوق
 القراءة الاخرى **قوله** وقرى به مع ان الحاي وقرى بلفظ الاقوله بدل مانع
 ان لقوله وان كله ذلك لا ومع ما يدل به **قوله** محل به في الاعلى محل ما لم
 اى مما سوطه في الاخرة في الاعلى الاحوال والارمان واحدا لا فضايلة
 البطالة والتكبر **قوله** بالمحسوسات شارة الى ان الالف بالمحسوسات مذوم
 لان النفس بعد مفارقة البدن يطلبها اعتسارها ولا يجد منها بقدرها
قوله وعشا مضارعة ويعشوا ومنه اخذ قرآنه بالضر **قوله** الصهار الثلثة
 الظاهرة لفظه هو في المواضع الثلثة والصواب ان يقول الاول للسلطان
 والباقيان للعاشي بعكس ما ذكره **قوله** انكار تعجب الظاهر انه مرفوع خبر
 بعد خبر **قوله** وتغابرا لوصفين اى تغابرا عما عجب المفهوم **قوله** على التوحيد
 فان التوحيد ودعوى الناس اليه **قوله** يدعون موسى فان موسى لو كان قبل النبوة
 عظيما عندهم **قوله** وما نزيهم من اية الا هي اكبر من اخيها وقيل كان كل اية اكبر
 من الاية السابقة عليه **قوله** درجات الاعجاز الخ يعنى تجد في كل منها كمال الاعجاز
 والحكمة فيحسب انها بفضل الايات واعظمها مثل القوم الخ يعنى مثل القوم
 سري بصوعها السابق في الليل فانه يحسب كل ما يسي به انفع لكل **قوله** فكشف
 بالحزم عطف فعل الشرط والخزاد ايتا المعتدون **قوله** لما من الرب الخ الربية
 عقده باللسان وهذا يدعى الرب في غير موضوعة لان اسانه اذا اعتد لظفقه
 بكلفه فوق على مخرج الحرف بشدة **قوله** على اقامة المسببات الا بصار سبب
 العلم بالخبرة فيكون هنا حذف اى ام يعلمون الى خبر **قوله** واساور الخ اى

ورى اساور بلاها وقرى العي بالبناء للفاعل **قوله** فاستخف احلامهم اى حيل
 عمومهم خفيته سريرة في قول قوله وقيل استخف يعنى امهمم وادهم
قوله او غير اى غير ابن الزعري **قوله** اوان الخ جملة معطوف على الجملة التي هي
 تقول القول وهي قوله النصارى **قوله** والحق الملايكة خبرا عيسى الخ يعنون
 به ان الملايكة تكون في السماء ولا تدون ولا تولدون فهما قرب الى الله
 بذلك **قوله** لا تستر الحق الخ يعنى لا يكن مجاد لهم لا ثبات ما هو حق بل ارادوا
 به ابطال الحق **قوله** لتلك الشبهة يعنى وجوب كون الشيء عظيما من عظماء
 الدنيا **قوله** على قدرته الله عليه اى على البعث لان كلا منهما احياء بعد الموت
قوله فقدم عيسى اى فقدم عيسى ذلك الام وهو المبدى الامن امن به الخ
 الضمير للفظ محل ماول اطلاق النصارى عليه باعتبار ما كان او عيسى
 فيشكل بان النصارى كلهم اتوا به واجاب بان القائلين عيسى ابن الله ليسوا
 بمؤمنين لان الايمان التصديق بانه عبدالله ورسوله **قوله** تعالى ولا يبعث
 على عذوف اى لا يبعث الحكمة ولا يبعث الحكمة **قوله** اول على قوله بالحكمة فانه ح معنى
 قولك لبيان الحكمة **قوله** ما يكون من امر الدين يعنى ان الذين اختلفوا بعضه
 متعلق بامر الدنيا وبعضه بامر الاخرة والذى بعث الرسول لبيان هو البعض
 المتعلق بامر الاخرة **قوله** وهو اعتقاد التوحيد الخ اى مجموع اعتقاد التوحيد
 والعبادة ومجموع قوله فان تقول الله واطيعون **قوله** او اليهود الخ يعنى ان
 اليهود كلهم يهود عيسى والنصارى بالغوا وعلوا في مدحه حتى ادعوا لله
قوله بعضهم اى بعضهم الذين يتحالفون في معصية الله تعالى ويتحالفون بشدة

قوله من المأمور بقوله أي فيما أمر الرسول بأن بقوله **قوله** أو البراءة ليلة
النصف من شعبان لأن الله عز وجل كتب لعباده المؤمنين البراءة وهذه
الليلة كنا في الكشف وليس المراد ما ذكره صاحب الصحاح بقوله البراءة
بالفتح أول ليلة من الشهر سميت به ليرى القمر من الشمس وأعلنوا المنجدين
قائلون بأن الأوضاع الفلكية في أول انفعال الشمس إلى الحمل يدل على
أحوال كل شخص في جميع تلك السنة وهو من بطون الآية لا من ظواهرها
قوله فيها باذن ربهم من كل أمر أي لا يبان كل أمر في الليلة صفة ليلة القدر
كما يعلم ذلك الآية لأن قوله من كل أمر أي من أجل كل قدر في تلك الليلة **قوله**
أي على الخلال معنى الأمر والفرق واحد من جهة أن ما حكم الله تعالى به
فقد وجبه **قوله** لأنه موصوف علة لقوله وأمر أي لأن قوله أمر موصوف فيصح
الحال عنه **قوله** من حيث أن الفرق به أي بالأمر فيصح جعل الفرق متعني المعنى
لومر ووصح أيضا أن يقدر بما أمر **قوله** بمعنى أمرين فيكون حالا من ضمير
كنا وقوله أو ما مورا به فيكون حالا من قوله كل أمر **قوله** فانه أعظم أي فالأمر
أعظم **قوله** أو على عطف على قوله يدل وقوله أو أمر عطف على قوله ليرق أي
أو علة لقوله أمر وقوله أو مصدر مجيء على الوجه الثاني **قوله** أو لأن الفرق
هذا وجه ثالث لتصح التفسير من يوم الشدة والمجاعة بقوله فاق السما
بديان مبين لكون جعل الدخان هنا نفس الشدة والمجاعة واليه الإشارة
بقوله لأن العرب سمي السر هنا عبارة عن الشدة والمجاعة وعلى الوجهين
الأولين الدخان سمي مقارا لشدة والمجاعة **قوله** لا يبان الخ أي لا يبان

بالدخان

التحريف

بالدخان وقوله لأن ذلك سكة أي يحصل كيف السماء من الأمطار **قوله** وتحتل
العينين المعنى الثاني هو طبقة الدخان والأولي ما هو بمنزلة الدخان
من أحد الأمور الثلاثة التي هي الحمل من ضعف البصر والهواء للظلمة
الثقة المجاعة **قوله** يعلمه علام أعجبي الخ فعلى هذا يجنون جزءا لصفة لقوله
مع **قوله** فربما الرب امتداد المدة **قوله** تعالى أن ادوا عباد الله فكون
عباد الله منادامنا **قوله** بأن ادوا هو الباء متعلق برسول **قوله** محففة تكون
فيها ضمير الشأن فيكون ادوا عباد الله ما لا يتخوف ذلك ينبغي أن يوردوا
قوله أو أن يشأوا في الخ قرارا لرحمنا في تفسير الغل بالجان كما هو الظاهر
وبل غير هذا خطأ وخطا لمخالفة لقوله تعالى في سورة الشعراء
فأخرجناهم من جنات وعيون وكنوز ومقاما ذكر وكذلك وأورثناها بطننا
قوله فأنكس قبل كما نفازعون أن السماء والأرض سكان يموت العظام فمن
عليه **قوله** ومصدعه الموضع الذي يصعد إليه عمله وكذا مهيطة رزقه
من السماء أو يشه البكاء اليها على النسبة من سكر لغوات شيء عنه وقيل بعد
الله البكاء فيها **قوله** أو حال من المعين أي من المستر الرجوع إلى العذاب **قوله**
يكون له أي يشبه اليه البكاء أي عدم المعرفة **قوله** يرجعون أي عملون عن طم
الحق **قوله** ولا قصد ولما لا قصد إلى تجوز بل المراد موله لم يكن بعد موته
أخرى **قوله** أن هي الأموتة الأولى يعني وجود البدن قبل نفخ الروح فيه **قوله**
الأموتة الأولى والموتة الثانية لأحق بعد هذا زعم الكفار **قوله** حيث تشاء
الباء ما خوذ عن الخبر أي هي الخبر **قوله** مسعون بصيغة المجهول أي جمعهم

الناس وكذا استعملون النسل التشبيه فقوله مقبول أي نسبة به لغيره لا فخر
قوله للفصل أي الفصل بين قوله الفصل زسر يوم بالخير وهو مقادير
 الجاهل مع الشيء احتراز عن أن يؤخذ بيده أو رجله ثم **قوله** أصله يصب
 الظاهر أن يقال إن أصله صسوا من فوق وحذف من **قوله** أي أول أحوالها يعني
 يصدق به أن ذوق الموت في الآخرة **سورة القدر** **قوله** على المضاف اليه أي
 المضاف إلى الضمير وهو خلق في خلقه والتقدير وفيما ثبت أن في نفوس ما ثبت
 والاول ظاهر والثاني بنية بقوله فان **قوله** أي يصير مثل الخ أي يصير حال
 كونه مما لا لمن لم يسمع **قوله** وقرئ منه بالناء منصوبة كما صرح في التبيان
 وأما قوله ومنه وهو على إضافة المن إلى الهاء **قوله** للتعظيم لهذا على إرادة
 الموتين والتقدير على إرادة الكافرين والسوع على إرادتها وقوله والكسب
 المغفر هذا على الأول والأساه على الثاني وما يعبرها على الثالث وقرئ بجري
 قوم أي قرئ بجري بصيغة المجهول مع رفع يوم ومع نصبه **قوله** سبها مع المفعول
 به ضعيف الخ يعني إذا وجد المفعول به بعين القيام مقام الفعل على الوجه
 القوي **قوله** أدله الخ تفسير البينات بالأدلة لوجوب كون الدليل بينا بنفسه
 بدعيها أو بانتهائه إلى البين وهو البديهي **قوله** طريقه أي طريقة موصولة
 إلى المطلوب فان الشريعة طريقة موصولة إلى الماء **قوله** بدل منه أي من ثاني
 المفعولين وهو كالذين أي مشاهدين للذين آمنوا كان الضمير أي ضمير
 مجاهروهم الذين اجتبروا وقوله لان المسألة فيه أي في كون مجاهروهم
 ومما هم متساوون وقوله والضميرين في الكاف أي المستقر في شابين المستفاد

من الكاف والمفعولية أي أو على المفعولية بقوله أن يجعلهم كالذين والكاف
 ح حال من ضمير يجعلهم بل من ضمير مجاهروهم لأنهم يكونون من ثمة ما وقع عليه
 الإنكار فقد تشابه الطائفتين وهو المقصود وقوله وإن كان الضمير
 للموصولين سواء بدل من كالذين آمنوا أو من ضمير يجعلهم معاً وهذا على
 قراءة نصب أو استئناف على قراءة الرفع وأعلم أن الأولى أن يكون نصباً
 على الحال من ضمير يجعلهم وإن رجع ضمير مجاهروهم إلى الضميرين أي
 الموصولين الأول فان استواء مجاهروهم في عدم النفع الحقيقي والشفاء
 سبب الكمال سبب الإنكار يساوي الطائفتين وتوابعه أن هذه العبارة معروفة
 في اللغة وإن شاء ما يكون العلة من ثمة بيان حال هؤلاء **قوله** كما جعلهم الخ
 على تقدير كون ما مصدرية وقوله أو يسا على تقدير كونه موصوف **قوله** كالذين
 أي كما أن الإطلاق لا سلا وسبه إلى الله تعالى في تحويله إلى ما في صدره كمر
 بهذا الطريق الذي ذكره **قوله** لا نه كان سبباً لمعنى الجمع في أهله وما قبلها أي وما
 قبل المنطوق من الأحوال ككونه ما قبل النطقه وغداً قبل **قوله** وما يتعلق
 بها كالانظار الكواكب وقوله على الاستقلال أي استعمالها في الأمر **قوله** فانه
 لا يلزم الخ علة تكون تسميته ما ذكره على وجهه لا على الخلف وقوله
 وما دلل على الخ أي على كون المحي والميت هو الله تعالى **قوله** على أنه بدل
 الأول أي بدل من قوله كلمة جاشية وفايدته تغيير الأمة بعد تخصيصهم
 بالوضع مع بالحق أو منع الكواكب هذا الأبدال بلا ذكر سند **قوله** مسكت
 الملاكة أي ما هو به إن كتب بمشاهدة أعمال العباد ذبا النفل من اللوح المحفوظ

احمال كل سينة كما هو **قوله** هو ومن علقه الاول على تقدير كون الوعد بمعنى
الموعد والثاني على تقدير كونه مصدا **قوله** وما نحن الا نطرح الظان يقال
المعنى ما يظن الا ظنا حقيقيا **قوله** لا مكانه اي المعنى لا بشين امكانه **قوله** قلنا
مفرح على الفضة المذكورة المشتملة على قوله فاما الذين آمنوا بالحق وقوله
ربنا السموات الخ ناظر الى اول السورة وهو ان في السموات والارض الخفق
رب العالمين في مقابلة وفي خلقه **قوله** واطيعوا له في مقابلة قوله العزيز
الحكيم لان العزيز اعنى القول الغالب من حقه ان يطاع **سورة النجاشية**
تعالى ام لم يشرك اضراب عن قوله ارايت لان الثاني اقوى لامكان التوهم في
الارض دون السماء كما بينه بقوله احتراز عما يتوهم الخ والمقصود ان فعل
العبد حقيقة فعل الله تعالى والعبد واسطة به ومن يتوهم ان له شرك
ودخلوا في اتحاد فعله حقيقة ولا يتوهم مثل ذلك في وجود السموات **قوله**
ان يكون لها في نفسه ما يقدح بقوله في نفسها اي استقلالها لانها مدخل كونها
وسايطه **قوله** احتراز عما يتوهم الخ يعني لو قيل ام لم يشرك في الارض توهم خلا
بخلاف قوله ام لم يشرك في السموات **قوله** فانه ناطق بالتوحيد اي القرآن دال
بالتوحيد فلا يكون ما يدل على انهم شركاء في السموات **قوله** من علوه الاولين
اي من الحكمة لتعدد انشاء الدليل **قوله** بعد الزامهم اي بعد الزامهم
بقوله ام لم يشرك في السموات **قوله** فضلا ان يعلم سرارهم الخ اي فضل عدم
استحيائهم من عدم علمهم سرارهم فقد جعل عدم المدعى سرار الداعين **قوله**
في افناء عدم استحقاق عايمهم **قوله** صغرون مستغنون باحوالهم يعني يستغنون

بأحوالهم

بأحوالهم في الآخرة فيكون الحكم كلياً او في الدنيا وفي الآخرة فيكون الغفلة
عن دعايهم اي عدم الشبه لدعايهم في اغلب الاحوال **قوله** ما هو استغنى منه لان
الافتراء على الله اقبح من السحر **قوله** على انه كغيره اي مصدقته به بمعنى قياما
كما ذكر في قوله ديناً قيميا ويجوز كونه صفة يجوز ان يعنى مسترفة كما ذكر في
الكشاف **قوله** ولا لتأكيد النفي المشتمل جواب عن ان يقال قوله عطف على قوله
وهو ليس لنفي حتى يراد لا في المعطوف فاجاب بانه في حيز النفي في قوله ما ادري
قوله اذا استغفاسية فكانه قيل ما ادري جواب ما يقال فيه ما يفعل لي ويجوز **قوله**
او استغفاهم اي وجواب عن استغفاهم **قوله** وشهادته ما في التورية الخ في موسى
بالتورية والقول بانه من عند الله تعالى منضم لشهادته **قوله** المطابقة لها الصغير
المحذوف فان قوله للقرآن في تقدير المعاني القرآن كما في الكشاف والصغير يرجع
الى معاني القرآن **قوله** اي بالقرآن لما راه هذا على تقدير تفسير الشاهد لعبد
الله ابن سلام ظاهره ما اذا اضرا الشاهد بموسى فنته الايمان بالقرآن اليه لا
تكلف بالانتم بما نزل اليه ومن حمل تصديق جميع ما في القرآن على الاحوال وقوله
لما راه محضه بان سلام **قوله** ظرف المحذوف ويجوز ان يكون اذ للشرط بمعنى
اذا كما ذكر في النبيان او بمعنى لما كراه لانه المناسب للمعنى وقوله لم يشهدوا به
قوله وقايد زعم اي فايدة الطال وقوله الاشعار بالدلالة الطاهر ان الاشعار
مستغنى عنه ويمكن ان يقال الدلالة على ان الخ **قوله** دل على انه وحى خبر لقوله
ان كونه وقوله يوقى من الله اي لا بواسطة البشر سواء كان بواسطة الملك
او يدون واسطة التوفيق **قوله** على محله اي يحمل سند راى للانذار والبشارة

قوله وقرى حسنا بصيغة المصدر على قراءة غير الكوفيين أي إذا حسن كأن يفسر
الحسن والتقدير وصينا الإنسان بوالديه أن سئل بهما **قوله** يدل عليه
قراءة يعقوب وفصله لأنه مصدر فصل الرضيع عن أمه فصلا أي قطامه
قوله وأورثه أي والمراد بالفضائل وفنه وأما الذي هو أكرم الرضاع
وفيه لفصل وعلى هذا يكون قوله وفصله عطف على المضاف المحذوف
من جملة وهو مذكور على إرادته العظام يكون عطفا على جملة **قوله** والمراد به أي ينفق
تعالى وجملة وفصله ثلثون شهرا **قوله** مستكمل عدة العمر حسنة لقوله كل حي
وموّد يسكن الوأمن أدرى هلكت **قوله** لأنضباطها يعني أن وضع الحمل جبا
تمام الخلق لا يوجد قبل ستة أشهر وأما أكثر مدة الحمل فلا يضبطه أحد بوضع
سبعة أشهر أو ثمانية أو تسعة عشرة أو أكثر فلو وضعت قبل ستة أشهر من تكاح
الزوج الثاني وزوايته كان الولد للزوج الأول وأكثر مدة يحصل بها للرضيع
المحرمة حولان ولا أثر كإرضاع بعدها في المحرمية **قوله** حتى إذا بلغ غاية المنهور
الكلام السابق أي يرباه حتى إذا بلغ أشده وقال رب أو زعمى وفيه إرشاد إلى هذا
القول الدعاء للوالدين **قوله** ساريا الخ ينبغي أن يترك هذا اللفظ لوافق ما في
الكشاف وغيره إذا المعنى وقع الصلاح في ذريتي وكان ما ذكره لتوضيح
المعنى لا إقادة وجوب تبيين وهذا قالوا يخرج في غرضها المعنى بوقع النوح
في غرضها **قوله** أوله أو أن يعيد بالحمل الخ الحمل الحذب والسر والمراد بـ
ضروعه اللبن والعراقيب اعصاب الساق والصمة للناقة والنصل حد
السيف والريح والسهم **قوله** قراءة قرأ نافع وحفص بكسر الفاء والتسوية وابن

كثير وابن عامر يفتحها بلا تسوية والمباقون بكسرهما بلا تسوية **قوله** بالحق على
ما يخاف من تركه الخ ينبغي أن يقال للحق لأن المراد المعنى هو الحق كما ذكر
في الكشاف لا السور أي لهذا **قوله** لذلك أي لقوله ما هذا إلا أساطير
الاولين فيلزم أن يكون المنزل فيه من لم يسلم قط لأن الإسلام يجيء بنقطع
سعة هذا القول وأمثاله فلا يكون المنزل فيه عبد الرحمن لأنه المراد بحسن
إسلامه **قوله** بالخير من اليمن أي بارض من اليمن يقال لها البحر يفتح الشين
وكسرهما وبعدهما حاء مهمل على ما في الصحاح وقد ركب فيه أنه ساحل البحرين
عجم وعن **قوله** وبعده يعني الأنبياء الذين بين يهود ونبينا صلى الله عليه
وسلم **قوله** فإن النهي الخ يريد أن معنى الآية وقدمت الأنبياء الذين يندرجون
الناس عن مصير عبادة غير الله تعالى بأن قالوا لا تعبدوا إلا الله
قوله مقترحين يفتح الراء لم يفتحوا المقترح الناس عليهم ما سمعوا ولم يسمعوا
أيضا مقترحين بالكسر يملين من الله بلا إذن **قوله** أي قال هو الخ في الكشاف
والقابل هو والدليل عليه قراءة من قرأ قال هو وقرى على ما استعملت به
في السبع أي قال الله تبارك وتعالى قل **قوله** ولا فائضه أي اخذ يعني أي
مخرج كذا يخرج كذا لا ساكنه يسكنون ما **قوله** فوايد سود كرها فائدة ذكر الأمر
المبالغة في قوة ما بحيث يتعلق بالجمادات أيضا فذا الرب بقدا أنه تعالى
مرسل الرياح ومسكها ويود فيهما ما به يفعل الأفعال المحمية **قوله** على أن كل
مكن وفنا وفي بعض النسخ ما على الأول وما وقت الحروب والبغا والفنا
وهو عام فائدة **قوله** فيها أن مكاه أي في أنواع من النعم والمستلذات فيما ينفع

به من طريق البصر من طريق النور وجعلنا لهم سمعا وبصارا وفيدا
 ليعلموا كلا منهما فيما يليق **قوله** لنرفعوا الخ هذا متعلق بالافيد **قوله** الرجوع
 الى الموصول المحذوف الى الرجوع المحذوف اذا التقدير المحذوف **قوله** تعالى
 وذلك انكم وما كنوا افترون الا اشارة الى مجموع اتخاذهم الالهة والهمم
 الذي ضلوا عنه هم كما قيل لا افترأه شئ ولا امرهم **قوله** او ما سمعوا الحائض
 ما سمعوا خبر بوق عيسى قوله لا ثواب لهم فلا يدخلون الجنة **قوله** في انواع
 التكليف الحائض ان الجن شاركوا الانسان في التكليف فيشاركونهم في انواع
 التكليف من الثواب والعقاب **قوله** والمعنى ثارة الى ان المراد بسبب العرو والكمال
 عنه تعالى عليه عن قدرته **قوله** والباء مزيدة الى اذ لو كان الباء بمعنى لغات
 في قراءة سند ولا يجوز مخالفتها لان معنى مثله **قوله** لقوله تعالى فادمعي
 ان نفى العزم عنه لعدم ثباته على الطاعة لا كماله لغيره وعدم مشاورة الشئ
 ومفاد الطاعين اذ لم يكونوا ح قوله ولا تكن كصاحب اخوت يشير الى
 هرب من قومه فلم يصير على معاد انهم **قوله** وكالذبحى وكالذبح وهو مبعول
 صبر على معصيات الذبح **قوله** اي كناية في الوعظ والضحى **قوله** فري بلغ به صيغة
 الامر وقوله بعد اي بلغوا بصيغة الماضي والصير لا الى العظمة قوله
 تعالى وهل يهلك الا القوم الخ الفاء يدل على تقدير محذوف اي لبلاغ
 فاطمعو المبلغ فهلك الا القوم الخارجون عن طاعة الله تعالى **سورة**
الاحقلا وقلت لا سارى الخ اي او ساره لا من بالكفر **قوله** او اضلا اي
 او جعل مكارم نفس الضلال **قوله** تخصيص للازل اي تخصيص للازل على محمد

سورة القتال

صلى الله عليه وسلم بالذكر من بين ما يجب الايمان به **قوله** تعالى ان الذين كفروا
 اتبعوا الباطل وعن الايمان واتباع الحق ليكون هداية الى الناس جميعا الى
 الاحتراز عن اتباع الباطل في كل الاعمال والتعقيد والى الاجتهاد في اتباع
 العقائد والاعمال **قوله** ضما الى تأكيد الاختصار اي ضما للاختصار الى التأكيد
 بقوله الاختصار مقول لقوله ضما للمضوء ان التأكيد الذي يذكر مصدر
 الفعل بان بعد الحذف وانضم اليه الاختصار **قوله** واغظتموه اي الغلظتموه فيكون
 التقدير حتى اذا اختلفت فتاوه وقيل معنى اختلفتموهما اختلفتموهما في البحث لاقتد
 على الموضوع **قوله** كانه كان ساكنة يشير الى ان العاروف الحق والاخلاد
 الحسة التي اكتسبها يصير في الاخرة بالنسبة اليه جنات والهار **قوله** لخاصة
 اي ناصب الذين كفروا كانه قيل واتبعوا الله الذين كفروا تعسا فتعسا
قوله تعالى ذلك بانهم اشارة الى مجموع قوله والذين آمنوا الى هنا **قوله** اولس
 هذا ليس بقوى **قوله** على حذف مضان الخ اذ التقدير كاي من اهل قرية فاجر
 الاحكام على قرية حيث قيل ولم يقتلوه وكما قوله من قريبك التي **قوله** وهو كالحا
 الحكمة جواب عن ان يقال لا للمنى المستفيل وقد مضى مضمون الآية **قوله** استغنا
 الخ على لقوله ودرعاى للاستغناء عن ذكر حرف الانكارى بجرمان مثل هذا
 الكلام لتصوير كاي من يسوى بين الجنة والنار وهذه الصورة منكبة
 فيكون حرف الانكار في التصوير مقدمة وحذفها لزيادة التصوير والتبيين
 لان حذفها يجعل النسبة بمنزلة الواقع **قوله** وهو على الاول الضمير لقوله
 كمن هو خالف المراد بالاول كمن مثل الجنة بمعنى صفاتها الجيدة **قوله** وما بينهما

اعتراض يعنى قوله كمن هو خالدة النار اى بتوضيح مثل الجنة اذا اريد بها
حالتها البقية كانها قبل ما حالها البقية فنيل فيها **قوله** على
الحدوب يعنى بمقتضى كون الصيغة اسم الفاعل وهو مقابل لقوله وقرا ان
كثيرا من فانه يعنى الثبوت **قوله** لئلا يما قطن خمر الدنيا من المرات **قوله**
بالبحر يداى بالبحر يداى بالبحر وقوله والنوصيف والانصاف والبا متعلقة
ببستانا ومعنى مع والجر يد والنوصيف بمعناها الظاهر القرات والاستمر
يستفاد ان من قوله اطار **قوله** على هذا القياس والتقدير هو من كل الثمرات
صنع لا يكون فحاو لم يصبا فة من الخارجية اى من الاف التى هو عضو
من اعضا الانسان وذوات الاربع **قوله** او قول بالرفع عطف على الله بواقي
ما فى الكشاف **قوله** بين هو ما يشق الخ بهذا الوجوه مخالفة لظاهر النظر
والظاهر اتحاد النوى والبحث عن المعصية وهو معنى الآية والذين اهدوا
بسماع بعض الآيات زادهم الله هدى بسائر الآيات وقوله واياههم بما يابى
لزيادة المهندي وبما رله بان ياد بالاول استكمال الاهتداء للاعمال الصالحة
وبالآخر يقيدان يكون الاهتمام بشانهم كاهتمامه عليه السلام لسان نفسه
لفرق اخياجهم وتفيدان ذنوبهم جنس اخر وضرب المضاق بينكم كثر ذنوبكم
بحيث كان انفسهم ذنوب **قوله** وهو القرب اى القرب من المكروه اى من قرب الموت
كما سبقه من كلامه واعلم ان الظاهر كما ذكر فى تفسير النبيان يكون اى
مبتدأ وطاعة خيرة او بالعكس **قوله** تعالى طاعة اى يقولون امرنا طاعة **قوله** وهو
لاصحابه اى الجدد والعزم لاصحاب الامر حقيقة **قوله** وعامل الظرف محذوف كأنه

كانه قيل فاذا عزموا الامور بعد وعنه يظهر كذا به **قوله** من الغاوار والسحاب
من الغاوار **قوله** تعالى على اديارهم خال من ضمير اريد واكانه قيل معتمدين على
اديارهم فى الارتداد والرجوع شبه الانقلاب عن طريق الحق ما لا عراض
عنه بالرجوع من طريق الحق الظاهري ودمج بقوله على اديارهم وقوله الى
ما كانا نواعليه متعلق بقوله ارتدوا **قوله** مما يتسا ولا يعنى ان يتساوا
فى التمسك فيكون كون شرك من الشرك بمعنى التمسك اما لكون واوه اصلها
او يشوع قلبه هرة واد فى نصارىه حال عليه وهذا رد على الزنجاري
قوله والظاهر على الرسول اى المتعاون سواء كان بالطاء او بالظاء كما فى بعض
النسخ وهو عطفت على القعود بقوله لبوفهم بما يخافون اى بوجه يخافون
فيترك كون الضال وهو الاهانة والابلام **قوله** ما رضاء ويجتمل ان يجعل رضوانه
بمعناه اى الرضا المبالغة باعيانهم فان قيل فكيف يحسن العا فى قوله فلعلهم
وان المعرفة بالسبي هي العلامة لا يعقب لمعرفة شخص بعينه ولا يفرغ عليه
قلت فيغنى الكلام على ما ذكره الشارح رحمه الله ولو شاء لعرفناهم باعيانهم
بسبب تعريف سيماهم فلعلهم يعرفه سيماهم على ان معرفة سيماهم وسيلة
لعرفهم باعيانهم **قوله** اسلوبه اى طريقه القول بان يكون الجمع طريقة فى القول
دالة على النفاق كمنع ما فيه صلاح النبى صلى الله عليه وسلم **قوله** فيظهر حسبا
وتجسسا والضمير للاعمال اى سلوان ما يحرمه عن اعماله كعمله بل على حسن
العمل او على قبحه وتاويل العلم ويلاو مثل ما من ارادة تعلق العاير فعليا
حاليا **قوله** وليس فيه دليل الحذر على من يزعم ان معنى الآية ولا يطلوا اعمالا كرك

ترك الاطاعة وطريقه ان سؤد كما يبطل الاعمال القريبة لكون المراد بظلم
اعمال الكرم بما ذكره من وترت الرجل واعمال الكرم منصوب برفع الخافض اي
اعمال الكرم فهو كقولك وترت الرجل حبة حبة اي حبة حبة لنفسه من الامور
فكانه قيل فانما يخل ويملك عن نفع نفسه **سورة الفتح** تعالى ما تقدم من ذنبك
وما تأخره بار عن مجموع الذنوب وذنبه ما يعاقبه لانه الاول وهو ترك
مشاهدة جمال الله تعالى لشدة الاشغال بتسريع الاحكام المشار اليها بقوله
صلى الله عليه وسلم وانه لمعان على قلبه فاستغفر الله في اليوم سبعين مرة
قوله تعالى والله جود السموات ذكر في موضعين احدها هنا بعد ذكر الاحسان
بالمؤمنين وثانيها بعد ذكر الغضب واللعن على المشركين والمنافقين لسوق
الكلام على ما هو المعروف من ان السلطان يرفع درجات بعض جنوده ويحسن
اليهم ويحفظ بعضهم ويحفظ عليهم **قوله** لما غاضهم من ذلك اي غيظهم على
ما احسن الله للمؤمنين **قوله** فيكون عطف على المبدل منه لكون وهو قوله مشق
واصله **قوله** وهما الغنائم فيكون كالكسب والكنز كما ذكر في الكتاب لكن ذكر في
النبيا ان الله بالفتح اسم للفتح القاسد وبالضم مصدر بمعنى الفتح والفساد ويحتمل
ان الفتح الذي ذكره المفسر رحمه الله بحسب الاستعمال سبق على ما في النبيا
بان يكون الاضافة في صيغة الجامع **قوله** ما اراد الله يعني ان ما اراد الله ايضا
الى المنفوخ لا والمضموم يستعمل بمعنى الشرا والمنفوخ وهذا بحسب عليه الاستعمال
قوله عطف لما استختم في الاخرة ان الاخرة يعنى قوله واعدهم جهنم فانه يدل
على ان لهم جهنم وهو ما يستحقونه في الاخرة **قوله** والواو مبتدأ خبره لاستقلال

تعالى والله جود السموات والارض ذكر ليدل على القدرة على تعذيب
المذنبين من جنس الاول فانه ذكر بعد عدد المؤمنين ليدل على القدرة على
ذلك قال في جانب الوعد عز من احكامها وفي الاول عليها حكيم **قوله** على سبيل
التخييل يعني ان المراد بيدا النبي صلى الله عليه وسلم وعبر عنه ببدلته تعالى
على تخيل آيات الله تعالى **قوله** ان صدوه وهم فسر بقوله مقابلة اي فالحق
عن ان يقابلوا في ان صدقهم فريشا عن الميت **قوله** تعريض بالردى برد
قوله شغلنا مولانا واهلونا وقوله ظننته كالصريح **قوله** تحت قضايه
بالعرض كعذيب المؤمنين اما بالنصفية عن عشق محبة الدنيا والشهوات
الجمية المحرمة **قوله** من معانها مكة بمعنى حيث لم يغروا ههنا بل جاعوه هو **قوله**
مغاض خبير يعني على سبيل الاختصاص بهم فإرادة المحققين المشاركة **قوله**
الجاه اي كراي محضها يعني ان قوله فان بطعوا لو تكرموا اجرا حسنا يدل المؤ
ان طاعة سبب للاجر الحسن فيكون مستحقا للامانة **قوله** فصل الوعد اي بين
وبينه يكون الموعد دخول الجنة **قوله** لسبق رحمته يعني ان سبق الرحمة
البالغة في جانب الوعد وخصوصية المقام افضت المبالغة في جانب الوعد
فيكون في الاول على التعميم والتفصيل وفي الثاني التكرير من غير تفصيل **قوله**
او صدق عطف على انهم يعرفون صدق الرسول **قوله** او عتوا ناعطف على مارة
قوله او العلة لمخدوف هذه الجملة عطف على جملة قوله والعطف على مخدوف
التعليل ليكون لمعلول مخدوف بعد الواو كانه قيل وفعل ذلك لتكون آية **قوله**
مثل قضى لان الاجابة عن الاستيلاء لازم للقضاء **قوله** من الجو الذي من الجوان

في المحارب **قوله** تعالى والهدى معكوف حال من الهدى اي يحجب ما هو ممتنع ان يبلغ
اي عن ان يبلغ وهذا يدل على ان الهدى لو يبلغ محله فلواريد محله مكان
لا يجوز ذبحه في غيره مع ادعاء دمج النبي عام الخديبية كان في الحرم كان مدلوله
للأمة ان المحل كان مخصوص في الحرم وكان يعين الحرم للخصم مستنادا من
فعلة صلى الله عليه وسلم لا من الآية مع ان دلالة فعله على تعيين محل عث وثب
قوله والمراد مكانه المعهود تفسير لقوله مكانه الذي يحل فيه محر **قوله** لا مكان
الذي لا يجوز ان يخرج في غيره وهو الحرم فلا استدلال بقوله والا لما خص رسول
الله صلى الله عليه وسلم حيث احصر مبنى على ان محر كان في غير الحرم وفي الكفا
ان بعض الحديثيين حرم مكان الخرفيه وفيه نظر ادنيافي قوله معكوف ان يبلغ
محله الا اذا اريد محله مكانا المعهود مع لا يدل الآية على مدح المحل المحصر
قوله او من ضمير هم فيكونا المعنى المرتعلوا انكم تطؤون المسلمين **قوله** من موثيقهم
او مشركهم اي يفتنى المؤمنين ففعله ما يفتنى دخول الجنة وفريقها ان
سقى المشرك فقول حاله الى الايمان المنتضى لدخوله الجنة **قوله** تعالى لو تزيلا
لعذبنا الخ لا فائدة انهم مستحقون للعذاب والمانع هو الاحتياط بالمسلمين
فلما لم يقع التزير في الدنيا لم يعذبوا فيها **قوله** اخيارها طهر الخ يعني ليعزل المراد
الزامهم علينا بل المعنى قد رها طهر وذر قهرها ياها وقوله او الشبان والوفاء
بالعهدوا الضمير عنه بكلمة التقوى لان العهد يكون كله وللشبان عليه الزموا
قوله ملك الرويا يدل على ان النبي صلى الله عليه وسلم مع من ملك الرويا هذا
الكلام مع رويته في المنام ودخوله وحله **قوله** تعالى محمد رسول الله لكونهم

مشهودا باخبار المصنف **قوله** فعلى يعني من يؤمن فعلى **قوله** تشيل مشائفاي
تشيل على نفسي يكون ذلك اشارته الى الكثرة الموصوف المذكور **قوله** او مبدا اي
او مظهر في الاجل مبدا فالسابق مظهر في التورية فقط **قوله** فاستوى على سوقه
يعنى عتد في قيامه على ساقه بعد ما كان معتمدا على الله تبارك وتعالى **قوله**
لتشبههم اي لتشبههم في نفس الامر والله تبارك وتعالى على **سورة الحجرات**
وقيل المراد بين يدي الله بدمه حكمه لئلا قبل حكم الله ورسوله بتقديم احببت
من لا يجوز ان يتقدم بين يديه احدا كالسلطان **قوله** ولا سلخوا به اي بالقول والبا
للتعدي **قوله** على ان النهى الخ اي النهى من الجهر المودى الى احباط العمل حتى
كان النبي يسال منها ما تذهب الكلام بضمير **قوله** وموبها عليها اي جعل قلوبهم
معنودة على التقوى ستمت عليها **قوله** كما اخبر عنهم الى قوله مبالغا في ان هذا
ايضا للمبالغة وقوله لما جعل عنوانا يعني ان الاشارة في اوليات الى الموصوفين
بعض الضرر قد ذكر ليكون علامة دالة على انهم الذين امتن الله فلو رهم
للتقوى **قوله** اذ لا بد ان يحل لنا المبدأ والمنتهى الخ فلا بد ان يكون النبي وراه الخ
واما لغة كونه في موضع اخر غير داخل بحجر كقوله ام الحجرة فلا زهر راده امن ورا
جميع الحجرات **قوله** والمراد حجرات الخ ويحتمل ان يراد بالحجرات الحسن نحو يدرك
الحقول **قوله** تعالى اكثرهم يعقلون يحتمل ان يكون اكثرهم اقبوا مقام الجميع لقوله
اكثرهم لا يعقلون حتى يتقوا بحرا الكلام لان المعنى واصر واعين متفاهة بالكلام
حتى يخرج اليعر فلا يكون الخ ورج اليعر لا يكون لمراد بكونه بلفظ صريح واحتج
بالكلام **قوله** صند قاس باخذ الزكاة ما خوذ من الصدقة **قوله** فخصبهم مقابلته فخصبهم

الفسق اليه بقوله **قوله** وما بالذات يعني لو كان خبر الواحد يجب به لئلا
 لم يعمل بنسب الغير **قوله** دابر مع الزور مخوم من **قوله** لم يظهر للمؤمنين
 ظاهر فان المعنى اعلوا ان فيكم رسول الله واجبا لا شاع انكم مستنون حتى
 نوى بعصكم دابا فيسعه لم يجب ان يتربص حكمه ورأيه صلى الله عليه وسلم
 فضلا من الله ونعمة اى للفضل والنعمة قصها على المفعول له وقبل على المصد
 الذي نزل فعلا اى بفضل عليه كفضيلا وانما انعاما **قوله** مستدالى فخيرهم
 فكون فعلا لهم فلا يكون فضلا فعلا لئلا على الفعل المفعول حتى يصح حذف
 اللام **قوله** او مصد بنير الخ يعني او مفعول مطلق لقوله حيث او قوله الرشد
 وعلمه بقوله فانما الحب والارشاد **قوله** بعد انخ الشمس الظل يوقع الشمس
 مكانه فانه اذا درفت الشعاع رجع الظل **قوله** تعالى يا ايها الذين امنوا
 اذا نزلت في قوم من بنى تمير استقر واسلاد وحاب وعار وصهب اى نوى
 وسليمان وعن النسي عبرت ناه النبي صلى الله عليه وسلم سلم بالقتل
 وحيث قسرا بالقبيلتين الخ يعني ان تفسير قوم عاد وفرعون بالرجال والنساء
 للثقل والافادة ان الحكم الثابت للرجال المهور من لفظها القوم بعدى الى
 النساء بتبعهم **قوله** الذكر المرتفع اشار الى ان الاسم هو معنى الارتفاع ك
 تسمية الشى رفعه **قوله** اول الدلالة الخ عطف على قوله لعمري **قوله** من العمليات
 من ضمير فيه **قوله** باعتبار ما فيه يعني ان صيغة يفعل هنا للتكلف والكلفة هنا
 باعتبار الطلب والتحصن والجهت **قوله** اثر الحسن كسر الحاء اما بمعنى الحاسه فيكون
 قوله من الجنس السمع بمعنى الاحساس واما معنى المصدى الذى هو الاحساس فيكون

من الحسن

من الحسن معنى الحاصل بالمصدر **قوله** ولذلك نرفع عليها لو يذكر وكفى
 الكثاف وهو قوله المعينان مثقالان اى ولتقاربهما يقال للشاعر الحسن
 المعروف بالحواس بالحاء الحواس بالحاء **قوله** بما يكن المعناب من عرض المعناب
 المعناب الاول اسم فاعل والمعناب الثانى اسم مفعول **قوله** المفرى يعني ان يفر
 لما يفر من الكلام وهو كون الغيبة مذمومة ما شديها باكل الحوا لاخ ميثا **قوله**
 ذلك الاشارة الى ما يفر من الكلام السابق كما **قوله** كان اسامة على طعامه اى
 كان مولى على طعامه منصرفا فيه **قوله** خضرة اللؤلؤ لان دسر اللؤلؤ يضرب الى الخضرة
قوله ويجوز هذا الوجه الثانى لا يلائم المقصود **قوله** تعالى وجعلنا كوشعربا
 وقابل الحديد على ان يغير طائفة اخرى وان كان بتفضيل بعضها على بعض فامر
 التناح واسامة الصلوة لا يلزم كونها افضل عنده لان ذلك لتمييز ليغارها
 فيحفظوا النسب والميراث **قوله** بالادغام في ناه تقارفا **قوله** يريدون ويمنون اى
 يمتثلون على النبي صلى الله عليه وسلم ليأخذوا منه صدقة **قوله** والالما منهم الخ
 يعني ان مشهرا على رسول الله صلى الله عليه وسلم يدل على انه لم يكن اسلا هم
 بل كان لهموا النبي فياخذوا منه شيئا **قوله** وكان نظرا الكلام اى كان ما ينظر به
 الكلام ونسب الظاهر **قوله** احتراز من النعم عن هذا القول مطلقا نظرا الى ظاهر
 اللفظ **قوله** توقيت الخ يعني ان الحالية يعنى معنى قولك قولوا اسلمنا فقطعنا
 لم يدل على ايمان فى قلوبكم **قوله** مع الشهادة اى العلط وظن السوء **قوله** وليس حال
 الايمان اى حاله احداثه **قوله** الصلح للعبادات فالجادة بالمال يشمل الركعة و
 الغنات والكسوة وقضا الدين وصلة الارحام وبهية اسباب الحج والقران واجبا

بالنفس يشمل الصلوة والصوم وأعمال الحج والطهارات ونحو ذلك لا يستلزم
أي لا يطلب معطرها الجزاء **قوله** من نزلها أي شديدا ويعطيها **قوله** مع أن الهداية
يعني أن الإيمان لم يكن له حقيقة فتقوله هذا كمال الإيمان لا رادة الإيمان يجب
أن يجمع مع شتر أن الهداية لا يستلزم الاهتداء وهذا إذا أريد به الدلالة
على ما يوصله إلى المقصود لا الدلالة الموصلة **قوله** فكيف يخفى عليك قوله فكيف
منفرد على قوله أن الله يعلم غيب السموات **قوله** **قوله** تعالى بل عجيبوا
أن جاءه أضراب عن مقدور التغيير والقرآن المجيد أنا رسول الله نذير إليهم
فكذبوا ولم يصدقوا **قوله** سعيهم أي يطلبهم المشقة يعني عملوا شيئا يعينه
المشقة الأخرى حيث عجبا عن محي الرسول صلى الله عليه وسلم **قوله** لو أمدا
شيء عجيب إلى خوف من قولك من لا يؤمن بالله ورسوله يدخل النار **قوله** بأرواحه
الله ما هو لأصل فيه أي في الاستبعاد وهو أنه إذا نفي الخلد وأكل الأرض فكيف
يعاد **قوله** مثلا صفة الطباقي هذا مذهب الحكماء وهو مبني على استحالة بين الجنين
وظاهر الحديث يخالفه لأنه على أن يحاط كل بماء مسير خمسة سنة وبين
كل بماء من كذلك فيحتاج إلى التناول بين ما بين من غير كل بماء ويقع الآخر
هذه المسيرة على أنه يكون الكلام الثاني تقرير للاول **قوله** وجب الحصيد أيضا
إلى حصيد آخر خارج حبوب المعشاة ليس بما يذكر في مقام الطهارات لأنها
قوله أخوانه لأنهم أي هي الأخوان لا هم الأخوة فالأخوة بمعنى الأقرباء وأما
وأهل بيت المراد **قوله** من كان أقرب لأهل بيت المراد النظر بل المواقف أن يقول عن
قرب من المقرب جعل الوريد فانه **قوله** تقرب لعلم الخ فيكون نسبة الأقرب إلى

باعتبار علم والمراد بأقرب العلم أكثرية وفضله على علم من يكون من الشخص
بمنزلة جبل الوريد وأعلم أن الملاية لقوله أي ونحن أعلم أن يقول بحديث
الثبات للعلم فمثل **قوله** وأضافه للبيان قبل جعل الوريد هو الوتر فعلى
هذا الوجه لا يكون إلا صفة للبيان **قوله** من شديدا أي مثله في الوعد جعل
العبد متفاديا عن المعصية **قوله** تعالى لا ذرية رقيب أي حافظ يعنى الملك
الموكل بالحقابيلين وأما أصحاب الشمال **قوله** سبع ساعات يحتمل أن يكون
لفظه السبع كناية عن الكثرة **قوله** الشدة للسكرة وقد عرفها بالاشغال الذاهبة
بالعقل والمراد بشدة هاتفة تأثيرها وكثرة **قوله** السابق نفسه فالمسوق
أعماله **قوله** في حكم المعرفة للعبور المستفاد من إضافة كل إليه فلو قال لأن كل
تسبب منزلة المعرفة لكان أظهر **قوله** تعالى لقد كنت في غفلة إلى قوله فيضرك
اليوم حديد على أن الأنبياء ليسوا بأخيار في قوله وجات كل نفس معها سابق
وشهيد **قوله** الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم هذا قول ابن زيد وعلى هذا يكون
قوله لقد كنت إلى قوله حديد اعتراضا حكاية كل نفس ويكون أشبه إلى ما كانت
في أول عمره صلى الله عليه وسلم لقوله ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان
ويكون المراد بالعقل تعدد العلوم وطولها لقوله المحصنات العاقلات لا عدد
العلوم من شأنه أن يعلم كما هو المشهود لأنه يستلزم موضة **قوله** وفي ملكتي بفتح
اللام والكاف أي في ملكي وفيها ملكة أي أنصرف في **قوله** للسابق والشيد
روح محتمل أن يكون المراد القاهر حقيقة وأن يكون المراد بسبب الله آخره
النار بأعلامها أي **قوله** يفسر فالقيام فيكون من قبل قوله فالرحم فاجهر **قوله**

فقال الخ الاولى تركنا لقاء ليطابق المقصود **قوله** واجبة العطف يعني قوله تعالى قال فريضة **قوله** على قوله ما يبدل القول فيكون اشارة الى نحو قوله لتدخول القول معنى **قوله** فيكون ذلك اشارة اليه اي في قوله ذلك يوم الوعيد اشارة اليه اي الى قوله يوم نقول لجهنم هل امتلات وقوله فلا تبغترأي فلا تقتر قوله ذلك الوعيد الي تقدير المضاف الذي هو الرب كما سبق **قوله** ولا يجوز ان يكون بدلا من اواب فيكون في حكمه فيكون صفة لموصوفه **قوله** او العقاب بعدا لخشية اي غايه لم يحصل الا في زمان معهود والفرق بينه وبين ما عليه اي لوحظ فيه شهود العقاب والمستقبل ولم يلاحظ في قوله غايه عن الاعين **قوله** برجوعه الى الله اي يرجع القلب لا مجرد الجوارح **قوله** يوم نقدر الخ اذا جعل اليوم عبارة عن جميع ارضة الكون الخ اي غايه لم يحصل الا في زمان معهود والفرق بينه وبين ما عليه اي لوحظ فيه شهود العقاب المستقبل ولم يلاحظ في قوله غايه عن الاعين **قوله** برجوعه الى الله اي يرجع القلب لا مجرد الجوارح **قوله** يوم نقدر الخ اذا جعل اليوم عبارة عن جميع ارضة الكون في الجنة لم يحتاج الى تقدير قوله تقدير الخلود **قوله** لجرم التعقيب فيه بحث لان الخلود في الارض يحتاج الى القوة ومسبب عنها ولهذا لم يذكر في الكشاف غير انسب **قوله** اذا انقضت فيكون المعنى في القضاء السجود ويحتمل ان يراد بفتح الجوز **قوله** عليه يوم يخرج اي يخرج يوم ينادى المنادى **سورة** **قوله** **قوله** تعالى والذاريات قبل المراد الا فراس التي تدروا الغبار ولا يتعدان يراد الغزاء التي يدروا الغبار في ميدان الغزاء فيحتمل ان يراد القيمة فيخرجها على الله

في قوله تعالى والذاريات قبل المراد الا فراس التي تدروا الغبار ولا يتعدان يراد الغزاء التي يدروا الغبار في ميدان الغزاء فيحتمل ان يراد القيمة فيخرجها على الله

الى موضع الامر فتقدمها لغاها من توسيلها **قوله** من الملائكة بيان للخلافة ولا يبعد ان يكون بعض الملائكة سببا لخلق بعض الآخر مخلوقا لا بوسيلة او انشاء الجواسل الخ هذا اذا لم يرد بالذاريات النساء الجواسل الخ هذا اذا لم يرد بالذاريات النساء المولودات لان يراد التعقيب باعتبار الف **قوله** واسر الخ ويحتمل ان يكون بسرا باعتبار تقدير حرف اي سر **قوله** ما بينهما من الثغرات فان كل لاحق من هذا لا يرد على الفاء من سابقة **قوله** الخالقة لمقتضى الطبيعة لان طبيعة الجادات اما مقتضى الميل الى العلو فقط وإلى السفل **قوله** فثا حير في الكشاف يتباهون في السف يكون المراد البلوغ الى النهاية **قوله** يحرفون الخ ليس المراد ان يفتنون بمعنى يحرفون بل المراد ان الامتنان بالنار يكون بالاحراق سواء ابتدأ الاثنان الامتحان او ابتداء **قوله** السبات اي الاستراحة **قوله** يدل على وجود الصانع صفة لقوله كذا بل وقوله وجود الايات **قوله** او تقدير الخ اي وفي السماء تقديره زكركم **قوله** وعلى الاول يحتمل هو ان يكون ما توقعه من عطف على زكركم **قوله** فيه تخير يعني انه استعمله تقرير بيان هذا الحديث بطريق الوحي السابق **قوله** ما هو صيفا الخ لا كما في في صورة البشر لان من بعد ادله بغير فهم على ان يكون الحديث بمعنى التحديث **قوله** ان يناديه بالقرى اي مره ابتداء بدون سبق اظهار انه بقره خذا من ان يكون ان منعه الضيف من القرى **قوله** خبيد الجنيان شوى الشاء ويجعل فوقها حجاب تحاة ليصح **قوله** او المفعول ان اول اي مفعول اقلب بمعنى انعه الذي هو افعال المقاربة كانه قيل فارتب امر انه الضرة والاولى ان يبد

يكون

الخيرة بالمفعول **قوله** وهي العلامة الخيرة كان في كل حجر علامة تدل من
 يقبل به **قوله** تكونها معلومة أي كونها معلومة بما سبق في سورة هود
 وهو قوله أنا أرسلنا إلى قوم لوط **قوله** بأخياره وسعيه يعني إذا كان في الحجر
 فإن الساحر يستعين بالجن في أفعاله **قوله** تعالى وهو عليه أي صارت أي يوم
 بسبب الأيمان بما لا ير عليه والمراد بتليده في يونس اللوم بإيمان ما هو ذا
 صغير بالنسبة إلى الأنبياء بخلافه هذا فانه لم يولد بسبب الكفر **قوله** أو انكباء
 في النكباء الرجح الق لا يتعلق بجانب هوها من الجانب الأربعة **قوله** وقيل
 هو من الخ أي مثل قومهم ما يقوم زمن بعض عمره وإذا انجز عن دفعه من عمره
قوله ويجوز الخ أي ما هلكنا عاد أو تركنا عاد دون أنه **قوله** تعالى ومن كل
 شئ خلقنا زوجين لعلنا نأخذ من كل ما خلقنا من كل ما خلقنا الحكمة
 واتحاده بمنزلة زوجين أي خلقنا الشئ وما هو بآدمه سواء كانا حقيقين أو
 أو خفيسين متقابلين كالنور والظلمة والجوهر والعرض **قوله** لأفضل التعدد
 أي اتحاد التعدد في الأشياء للدلالة على أن الوحدة مختصة بالله تعالى **قوله**
 أن صر به أي صاحب في الغر من عقاب الله تعالى **قوله** ولا يجوز نصب أي نصب
 كذلك أو ما يقسم أي لا يجوز أن يعمل فيه ما يستفاد من أصل إن سلمه **قوله**
 تعالى وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون المشهوران يعبدون هنا يعرفون
 بمعنى لأن المعرفة بوجه ما حصل لكل وحملت المعتزلة قوله ليعبدون على أن
 الله تعالى خلقهم لإرادة أن يعبدون بأخبارهم لا بالجاه فلو عبيده بعضهم
 مع كون عبادته مراد الله تعالى وهذا خطأ لاستلزامه نسبة العجز **قوله** على صور

متوجه في العبادة أي كيفية وصفة يمكن بها من العبادة **قوله** وهو أن
 ما شاء الله وإرادته كإرادته مع أن الكبير من الجن والانس لا يعبدون الله
 تبارك وتعالى **قوله** تعالى وما يريد أن يطعمون تخصيص بعد التعميم يكون
 الإحتياج إلى الطعام أكثر واشد **قوله** أن أصرفكم الناس لظن الآية أن يقال
 فإن يلغوا بدل قوله فتقول والله أعلم **قوله** والطقس **قوله** إلى الخصيص هو
 الطمس بربان مراده ما لم يكن في أول إيجاده متعلقا بالمادة واللاج على إجزاء
 الفلك فيكون على مراتب الاتحاد بأن يوجد الشئ غير مادي فالطيران إلى خصيص
 المراد أن يتعلق بماده بعد أن لم يكن كذلك كما يقول الحكماء في النفس الناطقة
 الأنس **قوله** وهو المحيط يعني المحيط بالأرض وقوله أو الموقد عطف على المأوى
قوله على وجه دالة الخدم بلزوم رعاية المناسبة بين القسم والمقسم عليه
 من حيث البلاغة والمناسبة هنا ظاهر **قوله** في الجنة أي نعمته على إرادة
 التمييز من الشكر وقوله مخصوصة بهم على إرادة النوع **قوله** وقرناهم بإزواج
 هذا حاصل المعنى والأوضح أن يقال وجعلناهم أزواجا مقربين منصفين
 أو موصولين **قوله** اعتراض للتعليل بل هو لا شرط النباع الذرية أي هو بالآيات في
 الإلحاق بهم **قوله** أو التبرج الظاهر أنه عطف على المبالغة ويلزم منه أن يكون
 اللغة مقصودا من القرآن وهو وقوع الذرية على الواحد والكثير فالأول لأن
 وفيه التصريح **قوله** فإصل الأيمان أي يؤمن بالله ولا يشرك به وأعلان المراد
 من الذرية ما لا يدل عليه الأحاديث الأولاد الذين لم يبلغوا والظاهر من قوله
 وأنتهم ذرية هم إيمان إرادة البيع الآن محل عليه تكلمهم بالكفر إنباء بالآيات

ليكون هنا اعرف قوله في دخول الجنة اشار الى من لم يعمل ما يستحق به الجنة بعد
والله وقوله والدرجة اشار الى من يستحق درجة دون درجة والده يعطي
درجته بتبعيته **قوله** بعض مونا مراهى صوته الاباء وقوله بالفضل عليهم
اي على الانبياء **قوله** تعالى كل امرئ بما كسب رهين قوله امرى من اجل المصالح
والكلام هنا على تشبيه عمل الشخص بالشئ المرهون به وصلاح العمل بآدائه
وفساده بانقضاء الاداء ويعوقف فصول الشخص الى منازل السعادة على
صلاح عمله يكون الشخص موهوباً **قوله** في المسام السام يشهد المير من المسم
بمعنى الثقب وسام البدن ما ثقبه **قوله** سعى حال من المسترف في كمال اي
مفتيسا سعى ترك **قوله** وقيل الموت يشر الى ان الموت بمعنى الله
عند الاكثر **قوله** بهذا الشافق ان يقال بهذا الكلام المشافق ويحمل ان
يكون الاشارة الى مطلق المذكور لتب في نفسه **قوله** كثير من عدوا اي من الكفار
والشاعر بمعنى انه لو كان ايضا مستقولا لكان كلامه شاعرا او كما هو من غير حديث
ومقدريشع الى من اعترف بالموجد له فعلية ان بعد فن لرب عبد احدا
فاما ان يزعم وجوده من غير موجد وكان موجد نفسه الى الالوهية فاشا
الى الاول بقوله من غير شئ والى الثاني بقوله ام هم الخالقون والى الثالث
بقوله ام خلقوا السموات **قوله** تعالى بل لا يقون اي ليس لهم الايقان وبناء
الادراك على الدليل والا لعلوا الزوم العباداة وليس عليهم وقوله اذا استلوا
من خلقكم انما يحسن لو تفقه جوابه بقوله طهر الله ولو يتقدم له ذكره هنا **قوله**
تعالى ولكم البنون للماعد قبا يحرم ما لا امر الى ذكر انفتحها التفت اليهم بوجه

الخطاب فانه اشنع وانما كان افتح لانه تفصيل لانفسهم على الله تعالى **قوله**
وهو جواب قوله **قوله** فيقتر السوال كانه قيل ويقولون علينا كسفا من السماء
وان يروا كسفا **قوله** تعالى فانك يا عيننا قال ابن عباس اري ما يعمل
بك **قوله** اسباب الحفظ مثل موافقة الصحابة واسداد الملائكة وجرع المهاجرين
قوله تعالى وادبار النجوم قد جعل طلوع النجوم وارضاءه قبلا والخطاطة
من غاية ارتفاعه الى الغروب ابارا على التشبيه **قوله** وحسب اي وحسب في
صورة الصبح ولهذا فسر بكعتي النجوم والله اعلم **قوله** **قوله** ولحي
به من لا يخفى ان تفسيره لقوله تعالى ما ينطق بقوله ما مصدر رقيقة بالقرآن
يشتق صحة هذا الاحتجاج وايضا لوجعل ما ينطق اخر من القرآن لوجه
الاولا يتاني عمل النبي باجتهاده بدون النطق **قوله** حصة الحصة اذا احكام
والمدانة وهي بالحاء المهمل **قوله** تعالى فاستوى الخلفا الكلام فيقيدوه
النبي عليه السلام وبه مرتين والتخصيص بروية الرب وجبريل عليه السلام
بحسب قهر الشخص ومرتبته فان قلت قد ذكر في حديثه انه ليغان على فلي
انه الذهول عن المشاهدة فكيف يكون المشاهدة مرتين قلنا المشاهدة ثانيا
التي هي نهاية ما في الامكان وقع مرتين كما انه اذا حمل على روية جبريل
قبل اودعه على صورة كانت مرتين وفي غيرها على صورة البشر **قوله** على تقدير
الناس القرب بين الاشياء المذكورة والمراد ما احتمال الاقرب او البعد
او ان المراد هنا المسافة المعنوية **قوله** والمقصود تمثيل ملكة الاتصال روح النبي
عليه السلام بالملائكة وترك البدن وتسمية الحكماء الخلق **قوله** ما را به بقلبه

اي المعنى ما كتب فواده يعني ان رويته كانت صدقا مطابقا وكان علما
لا يحل كاذبا وقوله تعالى ما راى فيما راى **قوله** واشتقاق من رى السابق
ما في الصحاح ان يكون ما خورا من رى الفرس اي استخرج ما فيه من الحرف
لان المراد هنا الاستخراج ورمى لما فيه من ضرعها وهو نوع من الاستخراج
قوله لانهم يحتمون في ظلمة يعني فيحصل البراءة والبلد في عند مسددة المنهى
فلقد المناسبة ذكرت السدرة والظلمة ان اضافة السدرة الى المنهى لان النبا
يحدون الارض والمسافة في الزمن والسياق والبيع والاجازة ونحو ذلك فتم
المنهى بالسدرة لانها غالب ما ثبت على الارض وانما جعل منهى علم
البشرية السماء السابقة لان الحديث يخرج عن حال من في السموات السبع وارض
الكواكب السبعة يدل على احوالها والكواكب النواكب ان ثبت انها فوائدها
ولم يعرف احوالها **قوله** افرأيت اللات والعزى هذا الكلام لا نكار ما بعده
باختصار الاصل وهو الاستهزاء وان فسر اخرى والمناسبة بينه وبين قوله
الكر والذكر ان هذه الاصنام كانوا يسمونها اما ما في قولون اللات انى
لعبت ومنادى تديبل فالهوى افرأيت هذه الالآت صفا الناس به مدبرا
لاموره فقال الكر والذكر والانثى ولهذا قيل كان في الاصل بعد قوله الاخرى
ثلث القرى بين العلى وان شفاعتهن له بجرانكا والدلك **قوله** وهو فليس لوى
على الشى اى غلب عليه **قوله** وقرى مائة قرأ ابن كثير واصله مائة صفات
اى صفات لما **قوله** استوطنا احسان يعني بطن حسان في بواطن هذه الامم
قوله الضمير للاصنام الخ يعني ان التعديرا افرأيت هذا الاصنام الله تعالى له

فيها الكر والذكر والانثى **قوله** فاعرض عن دعوته هذا اذا اعلان دعوة لا يفتح
اذا اريد به دعوة مخصوصة بنص من الاهتمام كما ذكر الش **قوله** اى امر الدنيا
تصحيح للتدكير في ذلك وقوله اذ كوزها شيعة اى كونها لدنيا لزيد
وهذا مفهوم من سياق الكلام **قوله** تعالى وهو اعلم من اننى يدل على ان
المراد لا يتركى بعضكم بعضا واما اكثر كالمشاهد في الحكمة فحسب الظاهر
قوله تعالى يعني عن الايمان فاريد **قوله** بدلا ما في صحف اى من قوله ما في
صحف موسى او من المستتر في قوله في صحف لرجوعه الى ما **قوله** تعالى وان ليس
للانسان الا ما سعى قبل هذا منسوخ لان الاطفال الكفار لا ينبغي لهم وهم
يخلون الجنة والجواب ان البحث من يعتد بسعيه والاطفال لا اعتداد
بسعيهم **قوله** وتحقيقه جعل الرسالة يشعر بان افنى معنى ارضى ما خور من
الفنية بمعنى التخيير لكن ذكر في الصحاح ان افنى بمعنى ارضى وظاهر ان
اللفظ مشترك بين الارضاء واعطاء الفنية **قوله** وان كانت نعم الطبيعة ان
التي داخل في الالاء من هذه الحيثية ولكن ان تقول لما عدد دعوات خصت
بالاسم السابقة دل الكلام على ان الالاء على النبى وامته ولذلك قال في
الادوية انما رى **قوله** ان هذا القرآن هذا على كون التدبر مصداق **قوله** ليس لها
ان اراد الاستثناء المتصل توقف على صحة الالاء النفس على الله **سورة القمر**
قوله تعالى وكل امرئ مستقر في النيران اى كل شئ وان طال مدة فلا بد من
ان يستقر قراره فكشف حقيقة من حق وباطل **قوله** لم يجد مثله فاعلم خبر
شكر للنفس ومثله تصويره يقول بهدى لوى بصرا النفس معنى **قوله**

قوله يحتمل المصدر والمجمع يعني يحتمل ان يكون جمعا وهو يحتمل المصدر **قوله** المصدر فندرا ما بمعنى الانذار والمنتذرا والاندازات **قوله** اذان **قوله** اذان **قوله** اذان
 سد عليها الرجل **قوله** استمرشويه يعني استمرشوم ذلك اليوم على الناس
 امصادا واستمر على المكلفين او على جميعهم **قوله** اخر الشهر اى اخر شهر شوال
 لما في سورة فصلت تعالى ثمود بالنذر اى انذار صالح اياه **قوله** بالاندازات
 هذا اذا كان نذرا جمعا للنذير بمعنى الانذار وقوله او المواعظ اذا كان
 جمعا للنذير بمعنى المنذر منه واريد بالمواعظة الابعاد والتخفيف وقوله
 او الرسل اذا كان النذر بمعنى المنذر **قوله** وهو اصل مرفوض يعني ان اصل
 ان يكون الاخير ثانيا لكن لم يثبت في الاستعمال فقد خالف الاصل الغالب و
 القياس احقر ثمود هذا لئلا يقال لقد اريد به الف وهو بالراء بمعنى الشركاء
 لاجرا بالراء **قوله** تعالى فكانوا هم المحظرون في الصحاح الحشم من النبات
 المنكر اليابس والشجرة اليابسة **قوله** الذي يتخذ اى يأخذه بعمل الخطر ومعنى
 الحشم المنكر اليابس والمختص من بعمل الحضية **قوله** مسجون فيكون سجرا لا
 والباء للملازمة **قوله** بسائر الوجوه اى بغير اجزاء الوجوه ولهذا قيل للرجال
 مسجون **قوله** صلهم اى صنف اعينهم بحاية اى صرهم **قوله** تعالى ولقد جهمهم
 بكرة اى اناهم صياحا للاهل والذو نخوة ويقال صبحهم بمعنى اهلكهم وهو
 المراد هنا **قوله** دنائى مدناو بعد **قوله** وكان كل واحد فيكون له لون
 بمعنى ترى كل واحد **قوله** على الاضمار متعلق بالنصب والمعنى ان نصبه
 يعامل مضمورا وليس متعلق بالاخيار **قوله** تعالى ونهراى وفيه اذ الظرف

هذا الخبر الى الاستتاع في الشهر بخلاف في جنات **قوله** تعالى ام وقوله
 على الخلق اى ليعرف امره ما خوذان من الكيف **قوله** في كل عباى من وقت
 بل قد يكون يوم بعد يوم او ليلة بعد ليلة والحدث لسه وهو لوقت
 في كل ليلة كان ذلك افضل والله اعلم **قوله** **قوله** لنلقى الوحي
 خبر لا في قوله بان خلق البشر **قوله** بحسبان او الشمس والقمر بحسبان
 ان التقدير بحسبان بحسبان الله سبحانه وحذف الضمير بظهور الاش
 ورعاية القواصل **قوله** وكان حق النظر اى بحسب الظاهر يعنى انه مقصده
 احتراز عن سؤال ادب **قوله** المعدن بيان للميزان لان المقص من وضع الميزان
 بين الناس واجادهم طهر هو العدل وتنويع الفرق **قوله** التي هي الرفعة
 التي هي بحسب الرتبة لانه المقص من لانه لا سقاء المفهوم من يستوى ولو
 بتشديد الراء وعاء الطلع **قوله** كالمكسور اى كما ينفع المكسور ومثل المكسور
 بالجدع فانه مكسور بكيف **قوله** او اخضر اى اذا التقديرا وخص الرحان
 منضبة بنقد يرخص **قوله** من صاف من الرحان اى من ناصافية من الدنيا
 لا زها خيلجان الخيلج القطعة الغرور من البحر **قوله** او من البحر هذا على
 تقدير اى على بحر فارس والروم وكذا قوله باعراف ما بينهما **قوله** في حد
 ذرها يعنى اذا خلقت ونفسها كانت فانية احياها بالوجود الى العلة
 الموحدة وقوله اى الوجه الذى بلا جهة اى الوجه المتوجه الى الله
 وحقيقته الابها هو له نافع نفعا ابديا **قوله** فيرجون عليها جعلت السبا
 بمنزلة معراج والفكر في الهية بمنزلة العروج على المعراج **قوله** كقوله فلين

بعد ان حلف بعزم الخاى مجموعها صفة لعزم او في ان يموت بمعنى الى
 ان والاستنهاذ في كبر فانه اراد به نفسه **قوله** مداه كالدهان يعنى ان
 التشبيه بالدهان مفيد ان التمدد منابه كالدهان لا كايته وخطوها
 العام **قوله** فاننا خرفنا تقدم نية يعنى ان التمدد لا يسال المر ولا جأ
 عن ذنبه **قوله** موقفه الذي نقف رايه فالاضافة للملابه لانه موقف
 عبادة **قوله** تعالى ذواتنا افان حذفت النون للاضافة وذوات التي هي العو
 اصلها دوية فلبت البياض الفاء وهي ثابت ذوى التي هو اصل ذوات يعنى
 الصاحب **قوله** التي سمعت من فرخ الشجر ان الفرخ هو الخشب الطويل الثابت
 من اصل الشجرة والعين ما يثبت من ذلك الخشب وقد يقال الفرخ على مجموع
 الخشب والثابت منه **قوله** تعالى سكنين على فرس بطائنها من سبرقان اريد
 الفرش المنصوبه كان على فرس متعلقا بقوله سكنين وان اريد الفرش من
 المسبوطه احتمل ان يكون ظرفا مستقرا وان يتعلق بمعلق بمعنى الاعتماد
 في الجواب **قوله** تعالى كاهن اليافوت والمرجان ذكر هذا التشبيه في هذا
 القسم تفصيل لمسى الخالفين على ما يافى ما ذكر من الحسن **قوله** الخاى من
 العسن السابطين لوضعها بالخرثان فمثلها مثل من حصل العلموا المعرفة
 افاضها على العبر ومن العسن الفرار من مثل من يحصل له العلم والمعرفة ولا
 يعضها على العبر **قوله** تعالى ويحل ذكر الخلد دون التمر لان المفسود هو الرطب
قوله على ان من حلف لا ياكل فأكفه الخ لان العطف بمعنى المعايير والجواب ان
 يجوز عطف الخاص على العام يدل على المعايير بحسب الصفة والمرتبة كافية

وهذا كمال كاشا اشار الش والرمان لسبل الخلوته ولا شك في كونه من الفكرة
 والفكرة ما يبلذذ باكله ولا يقصد به الغذاء **سورة الرافعة قوله**
 حين يصح فالامر للتأيت وقوله يكن ب على الله اى في امر من الامور فيقابل
 قوله في نفعها ووقعها وقوله اوليس لاجل وقعها كاذبة او ليس الخبير
 عن وقوعها كاذبا اى ليس الخبير الا ان كاذبا على ان الجملة معترضة ويحتمل
 ان يكون الامر صلة **قوله** او يذكر مع صفتها اخرى يكون مع صفت اخرى كما ذكر
 الاخرى او يذكر معه كالنور والظلمة **قوله** من يمينه اى ما اخذت من يمينه
قوله فانهم مقدمون اى تقدم في الزمان جنات الفضائل لهم على جنات اقوامهم
قوله يكثر ان يعنى يعلمون بالكثرة على مجموع الامم السابقة لان الحديث يدل
 على ان الجنة الحديث **قوله** لا ينافى اكثرية احدهما فيجوز ان يكون الكثير من الاخر
 واكثر كثيرا لاولين او طهر حورا شديدا من عيونهن وسوادها عيونى واسعا
 العيون **قوله** جزاء اعمالهم اى بسببها يشتر ان ما بما كانوا مصدرة والاهلية
قوله كما دخلت العاطفة اى دخلت الهمة على الحزن العاطفة **قوله** اخضر من الاخر
 من وجه لان شرب الخمر اعم من ان يكون سببا للشرب بطهيرا ولا وشربا لهيم اعم
 من ان يكون شربه حبيبا او باردا **قوله** منيفين الخ يعنى ان التخصيص في قوله
 لو لا يدعون طلب التصدق باللسان والتيقن بالقلب ومثبت ذلك التصديق
 هو الاعمال المنوعة عليه المذكورة له **قوله** فيهرب جعل الهرب من الموت منزلة الهرب
 من الله لكون الموت بيد قدرته **قوله** على الاول حال اى على الوجه الاول الذي
 هو لا سيما احلكن على ان تبدل له حالا من ضمير قدرنا وعلى الثاني على صلة

وقوله على ان سبكه مشكوكا فيه بمعنى في الدنيا وما فوقها قوله ان يشاء الله
ويأت خلق جديد ومعنى على بتقدير الحالية مثل قولك فلان علي ان يفعل
كذا اي مشرف على ذلك الفعل منصدله **قوله** وتخصيص بالحاء المهملة اي
جعل حصه من اجزاء البدن للعين وحصه اخرى للاذن **قوله** والشمس
التي تشرق من ارجاء الارض ان اريد مجرد السفل الكبير فذاك وان اريد ههنا
مع السفل كان في الاستعانة المذكورة تحريدها للمعنى **قوله** او محدود ودون
بالحاء المهملة اي موعود وقوله لا محدود ودون بالجيم اي محفوظ وقوله وحده
اللام يعني ان اللام يجب دخوله في جواب اذا كان شرطاً محضاً ليكون في اللفظ
علامة الترتيب بينهما وقد حذف هنا للعلم بهذا الترتيب **قوله** او في الظلام
اي والمعنى سجرة في الظلام بمعنى جعل الشخص مصراً وفيه ان اللفظ تذكير
يدل على جعل الشخص بصيراً ماخوذاً من البصر لا مبصراً ماخوذاً من البصر
والاول هو المراد في قوله تبصر من امر البعث فلا يحسن هذا العطف **قوله**
او تذكيراً يعني انه نوع من الذكر فصيح النعير بلفظ الاسم والذكر هو من
الذكر اللفظي والقلبي **قوله** بمسقطها الخ اي معاريفها **قوله** بمساقطها اي مساقط
الجود والسيارة من تلك البروج وقوله محاربا او مدارها **قوله** والدلالة على
وجوده يعني ان الناطق يستدل بزوال اثرها يعني انها ليست بموترة حقيقة
وانها موثرة لا يزول اثرها **قوله** وكان الخلة الخ اما اريد بالمواقع المتقاطعاتها
علامة او كانت العبادات والاسفار للنجاة ونحوها واما اريد منازل
الجود والسيارة من الروح ومدار حركتها فلايتها اسباب لحصول الامور النافعة

الكثير

الكثير في علوم العقليات وقوله من منضمات حجة بيان مناسبة للايمان سبق
من الدلالة على النشأة الاخرى وحسن مرضي اي حسن مرضي من حيث الامور
المطلوبة من بني جنسه وقوله من الكورات الجمالية ظاهرة عن اهل البيت
باجسام لكن يحتمل ان يكون المراد بها اجسام كالارواح حال من كدوراتها
الاجسام **قوله** بالاستغفار وهو الالهام ههنا متعلقان بقوله او غيرهم وفي
قوله الالهام اشار الى ان المظهر لغیر الملائكة **قوله** صفة ثالثة ورابعة ان
يسه خيري غير هي فتم بل صفة رابعة وان كان نفياً بمعنى هي فنز بل صفة
ثالثة للفرقان **قوله** اي النفس يعني ان الثاني بلغت باعتبار ان الروح يعبر
بالنفس والمراد ان بلغ الروح الخلق **قوله** تعالى ولكن لا تبصرون الظاهر ان
المعنى لا تبصرون انا اولى اليه ولا تعلمون الى الله تبارك وتعالى عن ذلك
وانه هو حق البقين اي الامر الثابت الذي من شأن الحق البقين ان يكون عليه
وهو كونه ماخوذاً من البرهان ومشاهداً بالبيان **سورة الحديد** **قوله**
هو السموات والارض دلاله حمله اي حلقه يعني ان نسيج كل شيء بدلاله
الحال على تنقته تبارك وتعالى لا بدلالة النطق والاولى ان يجعل من قبيل
استعمال المشترك في المعنيين بان يراد النطق من الملائكة والنفوس ودلالة
الحال عن غيرهم **قوله** ونصحه ان فسر النصع بالخالص كما هو المشهور كان اللام
مخففة لا بالخالص يستعمل مع اللام **قوله** مع قطع النظر عن غيرها الخ اي عن
عليها والمراد ان الممكن بالنظر الى ذاته لا ينصف بالوجود **قوله** في ملكها الخ
كأنها المحلفين على الاله وقوله او المصروف كالمملوك **قوله** واعاده يعني اقامتها

للدلالة على اهاكافيان في الاجر الكبير **قوله** تعالى وقد ميثا فكم حين اخرجه
من صلب آدم **قوله** تعالى ان كنتم يومنين في البيان اي ان كنتم موثقين بالبحر
والبراهين **قوله** ماوجب ما ان كنتم يومنين بالله بمقتضى موجب للايمان
لا فصل منها الضمير ليطابق الاحوال لا الاحوال التي هي السبق وما بعد
فقط **قوله** ما يوجب بخانعه وهذا يتهم بمعنى العقاب بهم الصحيحة والاعمال
الصالحة فهي تحصل بصورة **قوله** او سر اكرم صدر **قوله** ان ادا به بعض
ان توفعه ويا نهم الحق من بحلق عنهم بهم جعلت بمنزلة امهال المتخلفين
قوله تعالى سور ايجل يتهم بسور والسور قيل هو الاعراف **قوله** ظاهر اوباطا
الحال ما كان الخطاب في متكررا فحين كان المراد بالذين كفروا من كفر ظاهرا
وباطنا **قوله** وكلما الفرع من الفرع موضع الخفاة والفرعان هما القدام والخلف
كيف وحسنه وصفها الشاعر في البيت السابق فاطها سمعت صوت انسان غائب
عن عينها بجانب وحسبت ان اها نائها من خلفها ورائها نائها من امامها
فصار كل واحد من الجهتين اول الخالفة من الاخرى في زمان حياتها اساءه
من الجهتين فهدب وحسب للبقرة وضمير انه لكلا فرجه باعتبار اللفظ وكما
ضمير خلفها وامامها باعتبار المعنى وخلفها وامامها من مرقعها بالبدلية عن
الفرجين والتدبر هما خلفها وامامها اي الفرعان **قوله** حقيقة اخر اكرى نفسك
من الحري بالخلا والراء المهملين **قوله** تعالى ولا تكونوا المراد بقوله ولا تكونوا
معطوف على ان يخشع انه نهى معنى النفي لانه معطوف على الجملة الجزية فيكون
قوله بالشهادة لله اي بوجوبه وحده وكالاته وقوله وهو اي استحقاق الرحمة

ودخول

ودخول الجنة وهذا الشهادة ايضا له بما منقضى الرحمة **قوله** مبدا وخبر فيكون
عليه السلام **قوله** ولكن من غير نصيب هذا لا يوافق الكثاف فان المذكور
بوردات والمعنى ان الله يعطي المؤمنين اجرهم ويضاعفه لهم مع اضعافه
اجر الصديقين والشهداء **قوله** وما ذكرهنا اخرى لقوله تعالى وفضل الله
المجاهدين الآية **قوله** ما لا يتوصل بعين ان ما يتوصل به الى الفوز بسعادة الاخر
ليس من الدنيا فانجب بعضا بصيغة المجهول صفة ثانية لقوله بنات وقوله لوط
لشربه الى ان الكفار بمعنى الحرات **قوله** والمدى اي الزمان فان الافعال البديهة
من الله تعالى دفعه **قوله** تعالى ولا تفرحوا بما اوتوا من انكرا قيل هذا يقتضي ان يكون
حينئذ الآية هكذا اي ما اصابكم من مصيبة وما اناكم من نعمة قلت لما كان المقصود
الاصلي تسليية من اصحاب مصيبة صرح بذلك وأشار الى المعنى الاخر بقوله
ولا تفرحوا بما اوتوا من انكرا **قوله** هناك عليه الامراى لاسعت نفسه في تحصيل ما يحتاج
اليه ولا يكره حربه بنظر الوصول اليه **قوله** والفرح الموجب للنظر الخ يعني ان اصل
الحزن والفرح ليس من مذهب حتى اسى **قوله** تعالى والميزان المراد به ما يوزن
بالشئ ويعرف قدرك ورتبته وما يليق بذلك قول الشارح باعداد شئ بان المراد
الميزان المعروف **قوله** ويجوز ان يراد به الخاي ويجوز يراد بالميزان العدل وبالقسط
السياسة **قوله** فانه حال اي فان ما قبله وهو قول فيد باس شديد حال من الخليل
ينضم التحليل لدلالة على قولك لدفع الاعداء واجزاء السياسة **قوله** على ان
الخبية للضلال الاولان يقول على ان الكثر للضلال **قوله** من المجهولات اي
تأخر في غير جعلنا لفظة على جهة **قوله** بمعنى ما تعيدنا ههنا يعني قبل ليس كتبناهما

واقعة

يعني ارجيتا بل هو يعني تعبدنا هو بالرهبانية الالهة اى لا لوجه بها
وقيل الخطاب للنصارى يعنى قيل الخطاب بخصوص بالنصارى **قال** الكلا
المهاجرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** وان كان منسوخا كدين اليهود
حيث قلنا بنسخه بدين النصارى وكما كان بعد بعث محمد عليه السلام من
الذين يدين مع عدم العلم بكونها منسوخا بعبث **قوله** لا نهر لم يمتوا فيكون
الخطاب وقوله ايها الذين امنوا لمن امن الرسول المستفيدة ولربوبين يرضون
وجوز ان يكون لمن امن برسولنا فالمعنى تقوا وانبتوا على انما يكونكم
وعندنا من من اهل الكتاب الكافرين **قوله** وادع النون في اللام فصار ليلا
فرا بدلت اللام الاولى باسائه فصار ليلا بوزن **فلا سورة المجاد** **قوله**
يتوقع ان الله يسمع اي يسمعها سماع قبول **قوله** تشبهها اي يست المظاهرة الي
المخاطبين بفتح **قوله** حرمة اي حرمة الامساك في الزمان المذكور وضمير استثناءها
لحرمة وضمير عنه التشبيه وقوله وهو اقل راجع الى الامساك المذكور وفتح
المقام ان هذا التشبيه يقتضى تحريم الزوجة في جميع الازمنة داخل في التحريم
الذى افحصناه التشبيه فصح استثناء كقولك انت كظهرى حرام على الاقرب
لحظة يعقب هذا القول فلو انتمى التحريم في اولها انقض التشبيه المذكور
وهو اقل ما ينقض به يعنى ان التخصيص لا طلاق اللفظ حصول اقل شي مما يطلق
عليه فاقول الضرب والشمع ضرب وشمع فالامساك في لحظة اقل ما ينقض به
التشبيه فيصدق على المشبه انه عا لما قال فاشترط الاستباحة زيادة على معنى
النقض **قوله** يظهر ان في الجاهلية يتوجه عليه انه كان المناسب ان يقول والله

ظاهر **قوله** ان يسلخ بوجه يكون فيه التماس كقوله ولمس وقوله لمعول اللفظ
للتخصيص بالجماع **قوله** فان افطر لغيري ان افطر لحنون او لحنى او اخيه
لم ينقطع التماس عندنا وان افطر المرض انقطع وعندنا جنيته ينقطع بعد
ولغير عند **قوله** وانما لم يذكر التماس مع الطعام لانه لم يذكر من قبل ان يتماس
مع الطعام **قوله** او لحنون بوجه عليه ان الاطعام بدن من الصور ولا يجوز
في خلال الصور **قوله** وحله النصب فيه نظرا فان كون ذلك اشار الى ما ذكر من
البيان وتعليق الاحكام بما فيه ومقتضى ان يكون ذلك مبنيا وليومنا خبر
قوله وهو مطر يعنى انه يدل على انه مجاوزه حدود الله كقوله قدينا وان مجاوزها
قبل الكثرة **قوله** تشبهها لظاهر الخوض بظاهر حيث قال تشبهها ولم يشبهها
بما علموا ليلا **قوله** احصاه الله **قوله** ويجوز ان يتقدم مضاف اي اهل بخوى
او ثلثة صفة لهذا المضاف **قوله** فان السرا مرفوع يعنى ان الجوى بمعنى السر
المر يكون في الذهن فله امتناع وما يجوز بمنزلة ما وقع على الارض **قوله** اول
الاوتار اى اوتار العدد اذا الواحد لا يدخل في العدد عندنا هل الحساب **قوله**
على الحال اى من ضمير يتناجون المقدرا ومن ضمير متناجين **قوله** لا نلقى الحسن
بجلاف ما لو كان فريده التاكيد لا نلقى السابق **قوله** المفضية للعلو الى لكل حوا
لان كل المبكيات في حصول ذاته بنفسه لموجود ذلك الموجد اما واجب
او ممكن سبب الى الواجب **قوله** وزاى وصيه بعضهم لبعض **قوله** لا نلقى
قاعة الشيطان والشايع والذين آمنوا من قوله **قوله** يفتح الله اى توقع النسخة
مع علو درجة الخبيث العار جامع لشرف نفسه وشرف العمل بفضله **قوله**

يقوله اشتمت الخ اي بقوله اشتمت الى قوله اذ لم يفعلوا وثابا به عليه
قوله لا مدح الخ اي لا يوجب قد جاء في غير ترك الصدق قوله في مدة بقا
اي بقاء الوجوب ويذبح ان يصح به ليل لا يتوه ان المراد بقاء النبي عليه
السلام قوله لا يبق الاغواي لم يوجبه بل نسخ قوله تعالى ما هم بمكة الضمير
للذين تولوا وصحير منه قوله قوما قوله ان المحلوف عليه لانه لو لا ذلك لكان
قوله وهم يعلمون مستند كما في متفقنا لقوله يتقديروا الله على الفاني العظيم
قوله بالقرين اي بالقرين على الاعراء على الكفر والسط في الحديث عن المدخل
في الاسلام قوله وهو مما جاء على الاصل اي لم يلق واواه قوله تعالى كتب
الله اي ثبت الله في اللوح اي القسم للدلالة على القسم المحذوف قوله فاق
الثاني يعنى لما قيل الايمان لا اعتقاد مع العمل وبما انه ان العمل قوله لو لم يخرج
لكان العمل جزء من الايمان المكاتب الايمان في القلب يلزمه ان يكون العمل
الذي هو جزء ثابتا في القلب واعمال الجوارح لا تثبت في القلب فانهم
قوله فقلته عليه بكسر الغين المحيية اي خذعه لانه جاء كعبا ليلاف
انه جاء يستخره شيئا فيذكر اي ثابتهم الساعة هناك قوله واعتقادهم
في نفسهم هذا ناش من الاستناد الى ضميرهم قوله فكانهم استعملوه الخ اي فكان
اليهود استعملوا المؤمنين قوله ما قطعتم من لينة قوله في اللينة بالخلة وضمها
في الكشاف بما سوى العروة والريصة قوله بما عاظههم من الباء منعته بقوله
ليخرجهم وضمير غاظههم لاهل الكتاب وضمير من لما اي لم يخرجهم مما نسا منه
غظههم قوله بين الاغنياء يعنى ان يحذف منكم هذا القيد قوله اي اخذوا عليه

كذب الخ

في قوله اشتمت الخ اي بقوله اشتمت الى قوله اذ لم يفعلوا وثابا به عليه

يعنى

ان المدح بالفتح من العلة قوله فان الرسول لا يسمى وتبرا منى على ان المبدل
منه ليس في حكم المطرح بحيث استناد معناه بل بحسب تمام الكلام بالفاعل
والمتعول به فافهم قوله او من اعطى غيا اي من اعطى عنا وهر من غير هذا
لن اي جود ذلك جعل قوله للفقراء بكلاما يعبرون في القرى واليانى و
المساكين وابن السبيل او جعل قوله مما افاء الله الخ مخصوصا بغير في الضمير
لا فكا كما لا يطلق النفي فانه للفقراء دون الاغنياء قوله الى يوم القيمة هذا
اذا جعل الحكم عاما لكل من يحصل الى يوم القيمة قوله تعالى ليولين الادبار شهر
من المنافقين ثم لا يصرون اولهن من اليهود ثم لا يفتح نصرة المنافقين قوله
يصرن غاظه من المؤمنين كان خوف ان يظهر نفاقهم فيقتضهم المؤمنين
وامتناعه بمل الخ فعل ما ذكر يكون مثله واث المؤمنين كشل وجوده
من قبله والاولى ان يقال انضامهم به بالمقدرة في قوله من قبله اي الذين كانوا
قبله قريبا اي بزمان قريب فيكون النسبة في ذات اليهود مثل ذات الذين
من قبله قوله اي مثل المنافقين يعنى لما كان المذكور سابقا يفتن كان احد
المثلين لاحدهما والاخرى للاخرى قوله مخافة ان يشاركه في العذاب الخ كان
ينبغي للشارح ان يكتب قوله تعالى اني اخاف الله رب العالمين عقبه بقوله
ولا ينفعه ذلك ويصدق الاول بقوله اي اخاف الله الخ والثاني بقوله
كما قال الله فلا استقلال الاخرى اي لوجوده قليلين يعنى قوله الاغنى
الموصوفة بهذه الصفة قوله لتقدم في الوجود اي وتقدم تعلق العلم القيد
ليجوده لتقدمه في الوجود قوله بين موصوفين بصفين احدهما غنى الغنى

والعصاة كان المذلة على الاستواء في العز والذل والعصاة عديدها وما ينظم
عليها والآية يدل على انه لا يقبل المؤمن مصاحبا للكافر **قوله** تعالى المصير
ما نعرف الحكماء من القوة المصورة بالحكمة لا عترافهم بانها قوة بسيطة
لا شعورها ولا يستجيب صدور الافعال المخالفة المرعى فيها المصالح من قوة
بسيطة لا شعورها **سورة المحنة قوله** وعنده للتعليل اي هي المقصود من
تعليل منع الاتحاد بالخروج فان الخروج لطلب مرضات الله تعالى منع الاتحاد
اعداء الله اولها لا يطلعوا بالخروج **قوله** تعالى نهر وناهر بالمودة قال مقابل بمعنى
اليهر بالنصيحة سراح يظهر معنى الى كافي اسر النبي الى بعض ازواجه حديثا
قوله تعالى ان يفتنوكم الشيطان للذين هم اعداء الله تعالى واعداء المؤمنين **قوله**
يكونوا الكواعداء معناه يفعلوا الكبر فعل الاعلاء ويكونوا اعداء خلاصا كما ذكر في
الكشاف **قوله** والاول والآخر الذين يوالون المشركين لا يجرى اي يوالون الله
المشركين لاجل الاول والآخر **قوله** لما يوسى به اي حقة كائنة في ابراهيم يستند به
في تلك الصفة **قوله** لانها وصفت اي خرجت عن شأبها الفعل فصغت في العمل
قوله تعالى الا قول ابراهيم الاستثناء متصل **قوله** ولا يبرز من استثناء الخلفاء
خلاف الظاهر والاول ان يقال قوله وما املك من قول عنهم استطراد **قوله**
اولو عوده الخ اي كوعده ابيه اياه بان يؤمن او لو عدا ابراهيم قوله لا يستغفر
لنفسه **قوله** تعالى من كان يرجو الله واليوم الآخر اي يؤمن بهما ومن لم يعتد به
يرجو الله واليوم الآخر ولا يؤمن **قوله** فانه حديث يعني قوله من يقول اي من
الافتداء ابراهيم الخ حديثه بان يوعد الكفر به فيكون قوله لمن كان يرجو

المحنة

نفسا لا يمان عن غير الخشدي ابراهيم حقيقة ان اريدا لا فتداء في اصول الدين
وتسأل العدة ان اريد في الاصول والفروع جميعا **قوله** مردوي ان قبيلة كانت قبيلة
زوجة الصديق ثم طلقها في الجاهلية **قوله** بدل الاستعمال الظاهر ان الاول
هنا يستعمل على الثاني وقد سبق عكسه فيجوز اعتبار كل منهما **قوله** لغيره مردوي
اي فهو من التي اعطاها من اياها الزوجين الى الازواج من مال المصالح **قوله** شط
امام المهر الخ وفي معنى اخر هو انه لا يصح تكاثر قبل رد مهر من **قوله** تعا
فانوا الذين ذهبت الخ اي يصرف من المسلمة المهاجرة من الكفار الى المسلمين
الذين ذهبت ازواجهن الى الكفار **قوله** هي الغنيمة يعني ان العقبى بمعنى الغلبة
وفيها الاعطاء بالغلبة على الكفار يدل على اصابة الغنيمة او المراد بالعقبى
عاقبة الخبر اي جزء الاخرين الامر الذي هو خير خرابه وهو هنا الغنيمة **قوله** تعا
بين ايديهم وارجل الخ منع نسبة ولد الزنا الى الازواج او المراد منع
الكذب الذي لا اصل له لوجه ما احتراز عن ان يسمع عن احد مع كونه كاذبا
ويستحق ذلك **قوله** والتقييد بالمعروف يعني ان وصف المعروف يناسب مقتضى
منع العصيان اي ايجاب الاطاعة بخلاف المعروف يقتضي بيع وجوب الطاعة
قوله او اليهود الظاهر ان المراد دم اليهود بانه لا فلاح لهم اصلاح في الاخرة على
ان قوله من اصحاب القبور بيان للكفار والتقييد به للتكبر والقطع بطلائعهم
بامتناع دخولهم **قوله** ان سخطوا او يتوبوا اي سخطوا ويرجعوا الى الدنيا وهذا
مع قوله ويتوبوا على تقدير كون من قابل الكفار وقوله او يتوبوا خير منه
على تقدير ان يكون من صلة لقوله من الكفار وضمير منه هم اصحاب القبور

سورة النجم قوله تعالى كبر مقتا عند الله اي معجزة وقوله كبر عند الله
 لكونه عجزا عن نسبة كبر الى قوله ان تقولوا **قوله** لا نسب له فيهم اي من جهة
 الآب واما عيسى فمتهم لان عمران ابوها من تحت اسرائيل والمعنى دسى
 الصديق ففدين ديني بالنظر الى الواقع **قوله** معنى لا اراده فان معاني الامرين
 التعليل او التخصيص والتعليك ونحوها يضمن ارادة قبل اللام لما بعد ما يجوز
 ان تكون معاني الارادة **قوله** ليغلبه اما بالغير المهلين والياء بنفطتين
 الاعلاء او بالمحنة بنفطه اي لجعله غالبا **قوله** تعالى على تجارة تخبرك بشرا لان
 التجارة الراحة سببا تجا صاحبها من الاحتياج **قوله** بما وعدتهم عليها اي على
 الايمان والجلاد اجل او هو المقصود ودخول الجنة وعاجلا وهو النصر والفتح
قوله حين قال لهم عيسى حين ظنوا لقوله كان وقوله من الجوار وهو البياض يعرفه
 ويخبر ان يقيد البياض بالخالص لان المراد بالبحراري الشخص خالص في الحجة
 ما خوذ من الجوار وهو البياض الخالص **سورة النجم قوله** القرآن والشريعة
 يعني العقائد الحق والاعمال المنفعة اللذين ليسا منصوبين في القرآن قيل
 اولا النبي صلى الله عليه وسلم بطريق النصيص وهذا في الكشاف الحكمة و
 السنة **قوله** تعالى واخر من منه هو الخليل لما نزلت قبل منه يا رسول الله فوضع بين
 علي سلمان ثورا لكان الايمان عند الثور والشاة وله رجال من هؤلاء **قوله** تعالى في
 لم يملوها لفظ ثور شدي وجه اخر وهو ان يكون المعنى حملوها وعملوا بها
 او لا يترك العمل بها فيكون لم يملوها بمعنى تركوا حملها فجوزا **قوله** معنى المثل
 يعني اذا كان بمعنى المثل به ويحتمل ان يكون العامل معنى الكافي **قوله** لا يعزوبه

الاول فاشير عن قوله فاني ملا فيكم دال عليه **قوله** باعتبار الوصف اي وصف قوله
 بهذين منه **قوله** ويجوز ان يكون الموصولة خبر اي خبر القول الموت فيكون القاب
 عاطفة للجملة الاسمية التي هي فانه ملا فيكم على الفعلية التي هي يثرون **قوله**
 تعالى وذروا البيع دلالة على تحريم البيع **قوله** الملاقاة لما خطر لما كان الخطر
 في الاصل بمعنى الجنس اي بلفظ اطلاق **قوله** ليس بطلب الدنيا اي نصر المراد من
 فضل الله طلب الدنيا اي ما لا يوصل به الى **سورة المنافقون قوله**
 وكذلك في الشهادة اي يكذبهم في قوله يشهد ويحتمل ان المعنى الكاذبون في غير
 هذا الخبر الذي اخبر به زمان الحق اليك وقيل اي الكاذبون في خلفهم على
 انهم لم يثبتوا ولا شفعوا على من عند رسول الله **قوله** تعالى خشب مسند القيد
 يقول مسند للاشعار لعدة الفائدة فيهم فان فائدة الخشب **قوله** اذا كان في
 السقف ولا فائدة اعتبار التشبيه في حال قائله وهو موقوف عند رسول الله **قوله**
 وعلى هذا يكون الضمير لكل هذا بقدير مضاف اي محسون صاحب كل صيغة
 كمن يجمع عليه ليدعاهم الى ارادتهم **قوله** على ان الضمير للثاقفين لان الخبز
 بلاير العدد وضمير قاضيه مرجع للعدد وعلى الاول يكون مرجع ضمير محبون
 او مثل على ضمير الحال **قوله** الخوفها دال الاشغالها عن ذكر الله تعالى
سورة التغابن قوله تعالى وهو على كل شئ قدير لانه سيد كل شئ ومبدعه
 والقيار به **قوله** تعالى يعلم ما في السموات اعادة لفظ يعلم لان المراد بها هنا
 الانذار المقتضى لعمله اي لثاقته قوله يطلق للواحد والجمع يعني ولذلك
 ان يصيغة الجمع في هذه وتساو اما افراد لفظ البشر لان كل طائفة منهم قالوا

ذلك في شأن **قوله** أكد به الجواب يعني قوله بل فإنه جواب عن وجهه ومعناه
بل لبعين **قوله** بما فيه أي بما في القرآن شرحه وببانه كقصص الأنبياء السابقين
لنزول السعداء الخ يعني أن لكل نفس لها منزل من الجنة ومنزل من النار كما
الحديث فإن عمله هذا صالحا وغير صالح أعطى منزل من لم يصلح الجنة من صلح
إلى منزله **قوله** منازل الاستقيا لو كانوا سعداء أي المنازل التي كانت للاستقيا
لو كانوا سعداء **قوله** تعالى يا أيها الذين آمنوا نزلت في عوف مالكا لا تنجي كان
ذا أهل وولد وكان إذا أراد ويكوا وقالوا إلى من دعاهم فترك الغزو **قوله**
تعالى فاقوا الله ما استطعتم ليس فاشيخا لقوله اتقوا الله حق تقاته كما ذكر
بعضهم بل هذا بيان لذلك لأن حق التقوى أن لا يقص شي مما استطاع فالعنى
واتقوا الله ما استطعتم والله أعلم **سورة القلق** **قوله** كذا بهم أي كذا
الامة والاولى ان يقال كذا به وهذا راحة وقوله والحكم بغيره فكانه قيل يا ايها
النبي اذا طلقت انت واملك **قوله** ومن عد العدة بالحيف أي عدا لعدده
العدة وهو الثلث في الحيف جعل معها الحيف **قوله** يستلزم التهيي يعني ان يطلق
التهيي يستلزم فساد التهيي فانه اذا كان مهسلا بالذات بل بالعرض لم يستلزم
فساده وهذا كذلك لأن المقصود انشاء تطويل العدة لا نفس الطلاق في
الحيف بلا ملاحظة شيء آخر **قوله** اذا الحق لا عددهما يعني ان المطلقة حتى
السكنى والمطابق حتى استعمالا يطبقها بولده ولا خرفه **قوله** مثل ان رجلا
تمثيل للضرر **قوله** وعن الشافعي وجوب الاصح عند عدده الوجوب **قوله** بان يجعل
الله متعلق بالوعد وقوله فالعود على الابقاء **قوله** والحكم جعل معنى ان يقول

العنى

العنى ان يضع الحمل يستلزم فراغ الرحم المقص من العدة ولو حمل عدة الحامل
اربعة اشهر وعشرا بدون وضع الحمل يكون تعبد ما **قوله** فقد عدا الخ أي
ترجيحه واعتيان واعلم ان ادلة الاحمال وترجيح عودها المتأخر وهو هذه
الاية باقيا عمومها تخصيص لعمود المتوفى عنها زوجها بغير اولاد الاحمال
وترجيح الامة السابقة باقيا عمومها وتخصيص المتأخر عني اولاد الاحمال
لما عدا المتوفى عنها بناء للعداء المتأخر الذي وجوز له يختلف فيه وجواز الاول
هو اولاد الاحمال على الخاص **قوله** بتخصيصها عدا الخاص السابق وجوانه
يختلف فيه وجواز الاول متفق عليه **قوله** من حيث سكنوا من الوجه الذي
سكنتم فلو كان المستكن مسافرا فليسكنه في موضع مسافر **قوله** وانما في التخي
النام **قوله** ترشيحا لسه التي يكاب سماوي كالقرآن فيكون الاتزال المعتمد
عن الارسل من خواص المشبه به **قوله** او ذكر اعطى على قوله بمقدار اوى ونحو
بقوله ذكر وقوله بمعنى الرسالة هذا على تقدير البلية **قوله** حال من اسم الله
الخ ولا يجوز ان يكون حالا من رسول الاعتمد بوجود الحال من الذكر **قوله**
والمراد الذي أي المراد بالخطاب على هذا الوجه هو المعبر عنه بالموصول
وهو الذي آمنوا على الوجه الاول النبي ما الذين آمنوا جميعا **قوله** في العدة
من الارض قد ياول بالافدير السبعة لان بعضها فوق بعض قد ياول بكسر
النار والهواء والحيان وكرة البحار والهواء ايضا في الماء والطبقة الطينية
والتراب الص **قوله** او مضى بغيرها أي كان ما كان وفعل ما فعل **سورة التخي**
وان الخلافة هذا يدل على انه روى من غير ما روى في الكشاف

انه صلى الله عليه وسلم قال لحفصة حرمت مارية وابوبكر وشهر الملك
المؤمنين بعدى **قوله** تعالى وصالح المؤمنين المراد الجنس وقيل ابو بكر
وقيل على وقيل المهاجرون وقيل الصحابة **قوله** على انه لم يطلق حفصة
فقد روي انه طلقها فقال عمر لو كان في ابن الخطاب خير لما طلقها رسول
الله في اجتماع رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** لان تعليق الحجة فهو
القابل به ذكر لفظ التعليق وليس فيه ما يفضي وقوع طلاقه من الاصل
ثبات تكاثره فلم يطلق واحدة منهم فاجاب بانه لا يلزم من عدم دلالة
الاية على وقوع الطلاق المجموع عدم دلالتها على تعليق واحدة لا نفقته
المجموع ولا يراه به الاقرار بل المجموع من حيث هو وهو حرمان في النساء خيرا
منهن باعتبار ان سب العبد بدل على مرض التطبيق وقوضه غير محال فكنا ما
عليه فاجاب بانه لا يلزم من قوض وقوع شيء معلق على امر يتحقق عدم وقوعه
شعوت المعلق في نفس الامر وهو مريب من قوطر المحال جاز ان يستلزم المحال
ولا يجب وقوعه المعين هو ابدال النساء خيرا منهن وليس البحث في وقوعه
الاية تدل على وجود خير منهن مع ان الحديث دل على انهن خير من غيرهن
بان النبي لو طلق من لوالت منهن واذا تزوج بغيرهن صرف خيرا منهن والله
ان تقول المعنى الخبرية بحسب الزجاج لا بحسب الجالات النفسانية **قوله** لا تسبح
في النهار اى لان السبح يسبح في النهار ولا اوداد الساحة يقطع المسافر
الكثرة والزمان القليل يمنع حل الزاد وهو لا يأكل في النهار نفسه الصابرة
في حكر صفة واحدة يعنى انها قوسيطا الواو بينهما بمنزلة صفة واحدة لفظا

نفس النفس اى انفسهم واهل بيته وقوله تغليب المخاطبين لان عطف
الهدية على المستتر في لفظ فوامد خطه في جملة المخاطبين عن قول اى بالغيب
والنفس **قوله** تعالى تصوجا التصوح سألغة في الناصح **قوله** من النسبة بيان
لما ينه عن قوله بجاهلها متعلق بقوله مثل اى مثل حال امرأة نوح وامرؤ لوط
قوله للثلث المحذوف التثنية مثل امرأة فرعون وهو يدل من مثلاً والمراد بالمثل
به امرأة فرعون من احوالها **قوله** يصحبه المزله الضيقها والمراد بصحبه المزل
قوله او من نسبه عطف على من هذا **قوله** وفضل عايشة الخ لم يدخلها في التعدد
الطيب فلوب المعدودات مع ان نفعيتها على جميع النساء يدل على ان من نفعها
فوق مرتبة سائر النساء فلا يدخل عددهن والله تعالى اعلم **قوله** الملك **قوله**
الاحسان الحق الخ يدل على ان الخلق محذوف اذ انعلق بالوجودى كان ايجادا
له واذا انعلق بعدى كان ازالة الملكة الذي هو عدمه وهذا معنى التحقيق
والاشياء **قوله** وجاء من فوقنا اى جاء بنفسين باحسن عطف من فوقنا الى النبي
صلى الله عليه وسلم وعائنه **قوله** محل به وقوع الجملة اى جملة ايكرا حسن عفا
خبر او من المفعول الاول اذ الجملة الحقيقية مجموع المفعولين مع الاستفهام
فتو له محل راجع الى كونه ليس من بابا التعليق **قوله** فالخاصل انه لما عمل في
المفعول الاول لقدمه على المعلق لم يكن معلقا اذا خففها الخفف ووضع
ش على شيء او ملووقت طبقات اى او صدق طبقت وطبقا يكون مطلقا وقوله
او فان طوي عطف على قوله مطابق فيكون وصفا للسبع بقدير مضاف **قوله**
معدن انما سب الخ والمراد من تفاوت محل بالناسب وبمنع انظار بعضها

الجزء الثاني والعشرون

مع بعض **قوله** نعم جليلة لان الرحمن يدل على جلال الشئ والرحمة على معنى
 التسبب اي عن قوله ما نرى وقوله نظرت لدلالة قوله ما نرى على انه لا يرى
 غير متناهية **قوله** ولذلك يعني لان قوله حديد على التكرار **قوله** في ارساء
 الخليل الارتماء والطلب والتفحص **قوله** طردا بالصغار اي طردا عن المط الذي
 هو ديرة الفطور وقوله بالصغار اي بالخوان لان الخاسر يدل عليه **قوله**
 بعض الكواكب الخ الظاهر ان يقال كون ما سوى القمر من الكواكب وقوله
 باظهارها عليها اي على سما الدنيا بالنسبة الى اوتينا **قوله** وجعلنا لها اي للظلمة
 وقوله المسببة عنها يعني ان الشهب يحصل من انفجار الكواكب لانفس الكواكب
 لانها مركوزة في مقارها ويحتمل ان يكون المعنى زينا السماء بعضها وجعلنا
 بعضها رجوا لان ما رجوا الشياطين ايضا مشبه للصباح في الشكل والنور
قوله او مبقوت به بمعنى البدل به عطف على المقدر في قوله بمعنى الجميع **قوله** او
 الواحد يعني ان الفعل يحى بمعنى الواحد والجماعة **قوله** على ارادة القول اي
 فتالوا ان انتم والضمير للجنة **قوله** والغليب للايجاز اي تغليب ولا للملكوت
 على سائر الكفرة حيث لم يقل فتحاوسا والكفار للاختصار والمبالغة بان
 الحق طردوا لظاهر من اصولهم وفروعهم وتعليل الحق بانهم سحوقون للسمع
قوله او الايعام الله فعلى هذا يكون من خلق مفعول يعلم وعلى الاول فاعلة
 والتفصيل الى قوله لتبينه يعني ان اللفظ الجدير بدل على معنى العارض لورقة
 لقوله الايعام الله مفعول لكان بمنزلة قوله الا يعلم من خلق وهو العارف فلا
 التفيد معنى ظاهر الصحة **قوله** ان يكون ليعلم مفعولا لتفيد اي لا يجوز ان يكون

من خلق مفعولا ليعلم ليتبين اي لا يعلم الله من خلقه اي مخلوقه واذا كان
 من خلق بمعنى الخالق اي لا يعلم من هو خالق الشئ الجهر فليكن ليعلم مفعول
 لانه صار من جنس الافعال الغير المتعدية كقولك فلان يعطى ويمنع اي شئ
 الاعطاء والمنع **قوله** وعن ابن كثير هذه اربعة قبل ما فاولا منتم مغلب
 الثانية لقاء فلم يثبت عن ابن كثير **قوله** وهو بدل من بدل لاشتمال المشغل
 هنا هو الاول بمعنى ان الله قادر على مثال هذا الفعل به فاعل لها الغير
قوله ان يطر عليه كحصى الخ قيل ان يوسل رجا فيها حصى وقيل
 الحصب والحصى واحد **قوله** للتفرقة علة لمجموع العلة السابقة وما يرتب
 عليها يعني ان اختيار صفة الفعل لا فائدة التحدد معلل بآرادة التفرقة
 لتفكر **قوله** تعالى في عتو الخ العتق مجاوز الحد وذكر بعد ذكر ما لا ينهم
 مع علة انقيادهم قربه الارادة العناد فلذلك فسر به **قوله** ولعل لاكتنا
 الخ يعني لم يقل فمن يشي على طريق وعن في مكان سيعاد الخ العداوة الارض
 الخمين من بعد **قوله** باستمها لها فيما جعلت لاجلها اي في الاشياء التي
 جعلت لاجلها والثانيث باعتبار معنى لفظ **قوله** بل انظر يعني يكتفي من المند
 ان المند يقع ولا يحب ان سعين عنه **قوله** به يطلبون ويستجلبون فيكون
 الياء صلة يقال استجلب واستجلب به **قوله** وهو جواب لقوله الخ ويحتمل ان يكون
 للاجظة في الموعدين المذكورين اذ ما شأنهم اذ يتفوزوا بالايام دون
 لا طمأنينة المعنى ان لم يرجعنا اورحمتنا **سورة القمل قوله**
 في قوله في الارض اي النور الذي عليه الارض وقوله والدودة عطف

من خلق

على قوله الحبس وقوله من النفس كبر النور ما يعيش به والمراد المدادة قول
سكونه وعلى الاخير من سكونه للاحظة صورة الحرف وانما لوحظ صورة
الحرف لانه منقولة عنها والمقراريها صورة اعرابا او بناء او حروف
الهجائية وفيها الوقت **قوله** فان بعض الحسان بعض اذ زيد صنفه من ابناء
الحرب مخصوصه فيكون محازا لغويا **قوله** وفيه نظر من حيث المعول ان الكلام
يفيد معنى الجوزا المفيد بكونه حال نعمه الرب لا مطلقا والجواب ان هذه
الحال دافعة لاستلزامه فبيده مطلقا ولهذا ذكر الزمخشري **قوله** تعالى لاجر
الشوئين فيه للشعظير والمراد به ما يفصل على العمل ولكنه هراخرا والخ هذا
المتنيز لا يدل على كون اذهانهم اذ خلقت ودارهم قالا ولما قيل ودار
لشدهن على هذا الوجه وهو ان يكون اذهان النبي مقدمات واذهانهم
عقبه **قوله** كالتعليل لا يبعثكم فخرهم وعناهم على طاعة الله لزيادة تبيين
اطاعتهم **قوله** غير ان المخرج الح بالشرط خلاف ما ذكر بعد حرف الشرط والمخرج
مارا ويحوي يفسر ما ذكر بعده فاذا قلت اكره القوم ان دخلوا فالمخرج من البيت
قوله الا انشاء الله واحد لان معنى الا ان يشاء الله خروجي في اخراج فني الكلام
من تعليل المخرج كشية الله الخروج وتعليل عدمه بعد ما **قوله** على نحو
بالخامسة المعلقة مفتحة النون الغيبة **قوله** تعالى لتجعل المسلمين الى
في الوصول الى الله **قوله** بل يكون اخر حال لما افاد بتقديم قوله ان المسلمين
نعم او عاينهم هنا بين فساد عقله لقوله لتجعل المسلمين ثم فسادة نفلا
اذا كان ادعاهم بحسب استخفافهم في انفسهم لقوله ام لكر الى قوله لما يحبون

فادعا

ادعاهم بحسب التقليد **قوله** فلما جاء اي فلما اراد التاكيد جى باللام وكثر
الاجتماع حتى يحكموا اي يجعلكم حاكمين ما خوذ من قوله ان لكم لما يحكمون
بذلك الحكم اي يقولهم يكون احس حالا وقوله والى الخ تفسير لقوله
وعليه **قوله** تنبيهها على مراتب النظر ورعا لما سدل به يعني اذا دعي شخص
ثبوت صفة كمال في نفسه فليستظر هل له دليل عقلي يدل على ثبوتها وان لم يجد
فليستظر هل له دليل نقلي يدل على ذلك انه تلك الصفة لاستحقاقها ياها
ان يتصف صفة بعض تلك الصفة الكمالية فان لم يجد فليستظر هل ثبت **قوله**
من يصدق وعده بذلك فان لم يجد فليستظر هل يدعي جماعة ثبوت تلك
الصفة يستحقون ان يفقدوا وهذا الترتيب في سائر اثبات المدعيات
من عصية به الحرب من عرض الرجل لصاحبه اي لزمه يعني ان لزمته
الحرب بان يجاريه الاقران لزم الحرب وجاريهم وان سمع الحرب عن ساقها
التي هاب بان يترك الامران محاربة تلك الحرب **قوله** والفعل الخ هو مثال
للمبني الفاعل والمفعول **قوله** تعالى اسندراجهم في الكثاف اسند رجه
الى كذا البسالة درجة فدرجة حتى لو بظرفه **قوله** تعالى من حيث لا يعلمون
اي من وجه لا يعلمون وقوله وهذا الانعام راجع اليه **قوله** في صورته الذين
هنا حقيقة التاكيد لانها انما يلوث على فقر العدو **قوله** ام تامل عطف على قوله
ام لكم كتاب **قوله** تعالى اذا نادى طرف مستقر وقع حالا من صاحب الخوت والاعلى
معنى الكاف **قوله** للفصل اي للفصل بالصميم المنسوب **قوله** لانها المنفية
عن الاستدعاء يعني ان جوابه لا يكون مستغنيا والاستغناء هنا باعتبار ان الجواب

لا يقد

من الجواب وهو مضمون لانه السيد العز وهو باب **قوله** ثم ان المراد
بنظر القضاة بموخر العين **قوله** فارد بعضهم على ان يعين اى رتبة
كانا على صفة كونه غايبا الرسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الحسن ان
من اصابه العين قد راد به قراءة هذه الآية ولعل المناسبة ان الالة بدل
انهم ارادوا صابة عين الرسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يتيسر لهم
سورة القامة **قوله** على الاستناد المجازي يتعلق بالوجه الثاني والثالث كليهما
لانه استند الى الساعة والحالة ما هو باب للأموال اكثر فيها وقوله حرف
اى النوايا والعوا **قوله** بالافراغ بفتح الفتح وهذا عقبه في الكشاف
ويقوله والاهوال تغير **قوله** لتقوى لى التوهم ان الاصل الفلكية في الموت
في حالها اما لا دخل لها اى اسباب والمسبب المور هو الله **قوله** ويؤيد اى
يؤيد كون حسوما بالفتح وقع حال من ضمير المفعول **قوله** وهو يؤيد اى يؤيد
قراءة من قبله بفتح الفاء **قوله** بسكون العين ذكر في العالم لكنه لم يثبت
هو عن ابن كثير ذوا اذن ولهذا قال تذكر واستغاده والمنك **قوله**
بسبب الاتجا يعنى ان تعليل قوله حملنا كذا في الجارية بقوله ليجعلها لكم ذكر
وتعريفها اذن بمعنى ذوا اذن بدل على ذلك **قوله** خراب السماء المراد بخرابها
سقوطها المقابلة بقوله وان كان على ظاهره بل اراد انه اذا افسد الدنيا صار
السماء خرابا بالذباب فوايد وجودها **قوله** وان كان على ظاهره يعنى اراد به
سقوط السماء وانفعال الملكة عن مدسكها سببا الى اطراف السماء فليقل
هلاك الملايكة فاطرافها حيث لا اسقط السماء وقعت عليهم وفي بعض النسخ

على الامر

السماء خرابا بالذباب

على امر يسكن السماء بمعنى هذا كقولهم خراب السماء وسقوطها **قوله** انهم اليوم
اربعه وقيل المراد اربعة الاف والظاهر اربعة افسد كل الميعاد في السرا الذي
يجلس وينام عليه السلطان ومن تحذو حذوه ويرفعه اربعة يومين لعظم
السلطنة وكثر الاحكام يومين **قوله** حيثما كان احتراز عن مفعول ثان حسب
وحسبها منطلقا الى زمان منطلقا **قوله** وانحب الوقف هكذا في الكشاف
واريد به ان الوقف هو بسبب ثباتها لكن القراءة السبعة سوى حرفه
ينقطعها في الوصل لا يندح في الاعتقاد ما يحس جواب عن سوال هو ان يحس
على كل مسلم وقوله تكونها علة لكونها علة مرضية **قوله** على النية بالصفة
يعنى على طريقه بامر ولا يصوع صيغة للنسبة الا على طريقه هاشمي بالحاف
بانه النسبة لانها في السماء بل هي فوق السموات السبع **قوله** يقول لما ترى الخبيث
ان من في قوله من اول غيبان عن جماعة **قوله** هذه الحالة اراد بهذه الحالة ذوة
ما في كتابه من قبايح الاعمال وقوله تصب من فقر عليه اى افسد **قوله** تساج بها
اى اخرج بها واستدل واغلب بها على الخصم **قوله** فلا يصالح الا الخبيث يشير الى
التفكير هنا بعيدا التخصيص دفعا للتوهم ان يكون المراد بالخير مطلق النار
ويكون ذكر الخير للبالغه والتهويل وقد لك التوهم اما ان يصير بالنسبة
الى الملايكة الخاطئين وبالنسبة اليها بالنظر الى المقصود من الآية وهو اخبار
بانهم تخرجون فينبولون فيصلون الخبيث **قوله** مرقع من رقع اذا غشيت **قوله**
تكنى اليه اى يواجه بالسيف والمكان في المواجهة في الحرب من غير ترسي
والذباب للناس فصيح صيغة الجمع في الجاحز **قوله** للفقير الذي لا يرب في الكفا

والمعنى عين اليقين او محض اليقين فبقوله الذي لا ريب في ان الله تعالى بالمراد
محض اليقين **سورة المعارج** قوله وان سمع ان السؤال اى انفع ما قبله والمعنى
سأل سائل عن تعيين من يرفع به العذاب فيكون للكافرين جوارا يتقربون
للكافرين **قوله** وقبل معناه الخ الفرق ان الصبر على الاول والمقصود من يعرج
بيان عاود المعارج وعلى الثاني للعرش والمجد ومن يعرج الحبيان عظمة الله
وعاود شانه **قوله** لان ما بين مكة والارض قد اسسه على الشرح رحمة الله فمخسوس
الفسة بخمسة الاف سنة ولو ضا الى ما ذكر ان ما بين كل مائة وما فرق خبيثا
وكذا ما بين العرش والكرسى ايضا حصل تسعة الاف سنة ولو قيل يجب الكرى و
العرش ثمة خمسين يوم الحساب لكن يحتاج الى نقل فان خذها مسيرة اشهر
اربعة سنين **قوله** مقرا لها كل من عرفه وهي محيط بها سطحان احدهما فوق الا
ويسمى مجدما والباقي تحته ويسمى مقرا وما فيها حسا وغلطا **قوله** وبعد اى
عقب وهو الاسم والوقوف في امر شاق وذكر صاحب الكشاف الاستعزاء
على الوجه الاول والعقب على الوجه الثاني وهو كون السؤال عن يقع عليه
العذاب وذلك لان السؤال عن يقع عليه العذاب صدر من احد كفا ركب فذا
يكون للاستعزاء بل لتوهم ان محله انكار واعراض **قوله** او بدل عن ذوق
مواقع لا يتقوله يعرج **قوله** وعن ابن كثير نقله في المعارج البرى عن ابن كثر
وهذه القراءة غير ثابتة عن ابن كثير في المشهور **قوله** يصمى في النسب اى يصفر
الى نفسه ايضا عند الشدايد **قوله** عوامه متعول مدعوا والرب فاعله **قوله** الرب
فالمراد ان اراده اكل الرب يحده الى الرب كفى بتعلق ما نعه فخذيه **قوله** احوال

المعارج

بى فخذيه الاوصاف ليست للانسان في بك خلفه بل هي مقدمة عليه يصف
بالفعل لك وهذا اولى من الوجه الاخر وهو كونها متخففة لان الاستثناء
في قوله الا المصلين الذين يتا في ظاهرهم كون الانسان يجمولا عليها والمقصود
ان الاستثناء المصلين بالوجه الاول **قوله** المسادة اى استثناء الموصوفين
بما ياتي من الصفات فمن احوالها السابقة بسبب كون تلك الصفات صفات
لثلاث الاحوال **قوله** تصديقنا بما عايناه فقهيد به لان التصديق يجب الاعمال ليندبه
التصديق بحسب الاعقاد بدون العكس **قوله** ولذلك ذكر الدين اى اضاف
اليوم اليه ولم يقل يوم القيمة لان الذين معنى الجحيم المراد التصديق بحسب
ماله الجزء الحسين **قوله** باعتبارين اى باعتبار الدوام او اعتبار المحافظة **قوله** تعا
قال الذين كفروا فذلك مطعون ويحتمل ان يكون متعرجا على قوله واذا استخير
سوء عاين **قوله** لتعليل له في فحمة وما بعد الى اخر السورة على هذه النسخة يكون يجب
المعنى على قوله انا خلفناهم عما يعلمون كانه قيل هذه الالفاظ وما بعدها تليل
وانما قيل الى آخر السورة لان منع دخول الجنة يظهر من قوله ما يوعدون
ومن قوله ثم يمدد ذلك فانهما يبدلان على عواء صبيحهم **قوله** نصب بالقصر والمراد
الاولى ان التي يصلونها لعبادتها **قوله** تعالى ويؤخر كرحمة الله والذ
على ما خبر الاجل بان قال لهم فوج مثلا ان استمر فكمركم الف والانسماية سنة
ولهذا قال اخصى ما قدر بشر الايمان والاولى ما في النبيان وغير من المراد
تاخير العقوبة والشدايد يعنى كانت لهم نسب كثر هو الشدايد في الدنيا فاذا اكل
ليكن لهم تلك مدة عيونهم واذا املوا حوسبوا **قوله** تعالى ان اجل الله لا يوزن اى

أهملا يعلمون أنه إذا جاد الأجل المقدر لم يكن بقا شاكون في أن مآكل كل أحد
إلى الموت بصنيعه الطلب المشقة على التيسر للطلب **قوله** من صراط الجحيم
الفرس أو الحمار ذهبه أي أصمها إلى رأسه **قوله** ثم أتى دعوتهم جهار الجاحل
أن يرد بالجهاز رفع الصوت فوق المعتاد وبالاعلان النكار المعتاد وبالأسر
انخفض منه ويحتمل أن يكون الجهار يحوي المحافل والجامع كيوم الزينة والأيام
فما سوى من المحاضر والمجالس والأسرار في دعوة واحد بآخر **قوله** حبس الله
عليهم القطر يعني إرسال السماء أو الامداد بالسنين **قوله** فوعدهم بذلك لاشار
إلى ما هو واقع وإليه فيه صلة للوعد وفي قوله للسبب **قوله** يحتمل المظلة زعم
الزحشدي أن المظلة من المظلة إلى الصحاب ومعنى إرسالها أن حركتها شدة
إلى الله تعالى **قوله** فيكونوا بالنصب لأن افادة السببية مقصودة هنا وفي بعض
النسخ فيكونون **قوله** بيان للوقوف بكسر الفاء **قوله** مبالغة بمعنى المبالغة في تعظيمها
قوله لا تكأري إلا تكأري على عدم رجائهم بالوقار **قوله** شركيات بعد ما لا شأن
يعني أن المركب يصير هذا فيحصل من العدا الخلط كالدخول فيحصل منه المني
فيعظم هو الثواب بيان للتوقير المذكور **قوله** عظيم القدر بيان للوقار الذي لا يقدر
قوله تعالى جعل القمر فيهن نورا ذنور وهو نور السراج الذي هو الشمس أي القمر
يستمر من الشمس **قوله** تعالى قال نوح رب انهم الظاهران يقال وقال رب ليكون
عطفا على قال رب أي دعوتهم لأن ما بينهما تمامه قال نوح وإنما يعطف لراة
الاستيناف كأنه قيل فماذا قال نوح بعد ما كان الوعد والوعيد **قوله** وأنجوا من
الطوفان بأمواتهم يعني أن الآية تدل على أن اتباعهم رؤسهم يكون أو ما بينهم ولو

ونين أي للاموال الذي ينفق ويدل أيضا على أن أموالهم بينهم **قوله** تكبرهم وخاضهم
فما طال الزمان ومات هؤلاء فقال الشيطان لا ولا دهران أباهم كقوا بعبدة
هذه الصور فعبدها ولا دهر **قوله** هو الضلال في خروج مكرهم يعني يجعلهم
حيث لا يعرفون كيف يرجعون مكرهم **قوله** لعدو الاعتداد بما بين الأعراف يعني
لما يتعبدوا بالمهملات بين أعوا فيهم وأدخالهم جهنم لكونهم معذبين فيها جعله
هذا المهملات بمنزلة العدم **قوله** كما لعنني يعني من حصول السبب بعد السبب
بفعل العتق بعد العقب فيتحقق الرتب **قوله** سورة الحزق والهواسة الأولى
الأكفء بالنار لقوله تعالى وخلق الجن من نار فان قيل كون بعضهم
شركاء دون بعض يقتضي أن يغلب الناري بعضهم دون بعض فيحتمل أن يكون
غلبة الناري الكل لكن يكون الناري الشراير أكثر مما في غيرهم **قوله** من الأحوال
المرجوة هذا إنما يقول بالحكايا أما المشككون فلا يشئون بحمد من المحاورات
ولم يترأ عليهم توجيها أن الفصم المفهومه من هذه الآية لم يكن فيها تارة
صلى الله عليه وسلم ولكن الحديث الصحيح دل على قرآنه صلى الله عليه وسلم ليلة
الجن **قوله** وأوفى لهم نافع أي ورفقهم في كبرايه تعالى وفي كسر ما سوى السبيات
الثلاث فانه يقتضيها سوى الثالث فانه يقرأ يا كسر **قوله** من الجن الذي هو الجن
الطالح حيث حصول أحد طرفي الممكن بلا ظهور سبب **قوله** لعظمت يعني أن عظمت
تعالى الكلمة ما نفى عن اتحاد الصاحبة لا الولدان لا لفرط ما الشبهة أي جوف
والحد في معنى جعل كافر وساطته أي قهره وعلته الكاملة الشاملة لكل أحد
ولكل وجه منعه أيضا لأن من شأن الصاحبة أن لا يكون مقرون من كل الوحدة

وعناوه اى استعناوه ايضا بمنع اتحاد الصاحبة والولد **قوله** لفرط الشطية
او جواز الحدف يعنى جعل كانه مجاورة الحد نفس مجاوره لها **قوله** لم يبق
اصله متقول لحدف احدى باعه **قوله** حتى استعادوا بهم فيكون المعنى تدارك
وهذا هو الموافق للكشاف ان يجعل نفس استعادتهم زيادة وهو قوله لاستيقا
بهم **قوله** من كلام الجن فيكون ضمير طوالا ليس بضمير انهم ويكون الخطاب للجن
وقوله او استيقا فيكون الضمير ان الجن والخطاب للآفة **قوله** كالجنى بالجهنم
وهو الاساس بالميد **قوله** وهو الصبي المتولد من النار ان لا يكون نار لكن يصح
ان يقال المتولد من الشيء يكون من جنس **قوله** تعالى يتعد منها اى من السماء
الظاهر ان المراد بالبقاء بعد ليس نفس الغل على ما يقر به حيث يبلغه كلام
الملايك **قوله** صلة ليعتد الظاهر انه كان هكذا خلة ليعتد لصلى الكاتب
ولا جله يمنع الخيد على ان اللام في قوله للتعليل **قوله** والاول اذ دلالة
الاسمية على الثبات وتكون الحكمة **قوله** وهو لا يخاف اشارة الى ان عدد الجبرم كونه
الشرط والجزاء مضارعين انما هو كون الجزاء جملة اسمية بحسب التقدير
وجزاء نفس تفسير اخر لقوله بحسب الصواب ان يعطف عليه قولنا وروى اذ
ليوافق الكشاف ان وقوله لانه لم يخسر الدليل لقوله او جزاء نقص وقوله
ولم يرهق دليل ههنا المقدار والمتروك سهو من التام والمصنف **قوله** على الظاهر
المثل يحتمل ان لا يعبد الطريقة بالمثل ويراد بها الطريقة الموصلة الى الحق
ومن جعل ومن لم يجعل كذلك عطف على انه استمع **قوله** اراد السبعة الضمير للجن
والاربع جمع ارب بكم الطريقة وسكون الراء وهو العضو والاعضاء السبعة للجن

المراد في الصحاح وهو قوله شعة من النار
ساطعة تخرج من النار

الجنم من النار

البدان والركبان والقدمان والحيثية **قوله** للتواضع اى لارشاد النبي صلى
عليه وسلم اى الى التواضع **قوله** موقع كلامه عن نفسه لانه قبل الماذن
الله تعالى في شأن النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** ولا نفعا يعنى ان النفع
منيب للرشد والصبر مسبب من الخير والمراد بالمتعين السببية والمسببية
قوله حتى يكون له منجزة فيكون المراد بالرسول النبي ويلزم ان لا يكون الاوليا
الاخبار الصادق عن المستقبل لا مطلق الكرامات كما هو عبارة الشرح
الكشاف اذ لا ينافي هذا ظاهر خارق العادة عليهم كقطع السافة لطولية
في زمن قليل جدا وما الاخبار المذكور فيمكن تصحيحه بان يقال المراد بانها
الغيب الى ضمير الله الغيب الذي يريد به رسالة الرسول وبان اخبار
الاوليا عن المستقبل ليس عن علم بل هو من نسب امارات **قوله** انما يكون
مليقا عن الملكة يعنى ان الله تعالى يظهر الغيب على الملك والملك على الانبياء
وهو على الاوليا واعلم انه قد يستفيد الانبياء من ارواح الانبياء واما استفا
اصحاب الانبياء من البسمة وظاهر الظاهر ان يجعل الرسول اعم من الملك **قوله**
ليعلم الامم متعلق بقوله لسلط **قوله** تعالى واحاط بما يدور اقد احاط الله
على الوجه الثاني يدفع توهم ان قوله ليعلم معنى احداث العلم فالجمله حال من فاعل
يسلك وفي الباب انه عطف على فلا يظهر انه اعلم **قوله** **قوله** وبالمزمل
يعبر المير وتخييف الزا **قوله** تتجسس هذا ليس بشئ كما لا يخفى والصحيح ما استدل به
قوله اذا تخيف في على تقدير التخييف **قوله** والبحر الخرد عليه انه تطول بلاطيل
او البحر من الاكل ولاكثر يحصل من فائدة التخيير الذي ذكره فالاولى الوجه

السابق واللاحق ولا يظهر فيها اراءه ان يجعل نصفه ساما لقوله الليل الا قليلا
اعني بالجميع ويكون ضمير منه وعليه للنصف **قوله** وبين الاقل والاعظم
الاقل من النصف المستكمل بالثالث فيكون الاقل صح منه مثالا بالربع **قوله** ويدل على
انه اي الشهيد مشتق اي يوجب المشقة **قوله** او يصين عطف على قوله **قوله** على
المكلفين **قوله** الى مراد نصفه للسراى بضمه للقلب يمنع المعارف وقوله **قوله**
النظرة على ما في اكثر النسخ اي تحريدا لفكر من شوايب الوهم وفي بعض النسخ
تحريدا للنظر اي تكرير فانه **قوله** المصدر اي المصدر سلف المقدس سلف عليك
قولا الفاء ثقيلة والمراد ان القول مصدوق على غير هذا الوجه بمعنى القول
قوله ما يعالج برعله هذا على ارادة نقله على التامل او بعل بضمه **قوله** على ان الله
له احوال سوا الليل بان يكون النامية مصدقا لعاقلية **قوله** اللسان طه اي اللسان
اذا اريد بها العبادة او فيها اذ اريد بها ساعات الليل **قوله** وقرى ها اي بالحق
المجيء **قوله** وهذه الدرة يعني ان صيغة التبديل يدل على احداث الفعل في الغير
والمراد هنا احداث الشخص في نفسه وكانه فيجعل نفسه شخصا اخر **قوله** تعالى
اول النعمة يدل من المكذوب **قوله** لا يعرف اشارة الى ان تكريمه فيكونه مكتوبا من
الله **قوله** ولما كانت اشارة الى دفع قهر سوال وهو ان تفسيره من خسرنا بالياء بالحرف
عن لغاه الله تعالى لتفسيره عن مناسب لان كل واحد من المذكورات ادى جمعا في اخرها
عن لغاه الله تعالى روحاني محض فاجاب بان المذكورات كلها ساء في الروح ايضا
ولا يخفى ان نسبة هذه الامور الى الروح محاربة فالمراد ان الروح ايضا نصف
بهذه الامور فان كان بالجوهر **قوله** عن على انوار القدس اي انوار السموات

تفسيره على ان النامية مصدقا لعاقلية

ولا يدرى المتيقن ان يكون جمعا او جمانيا **قوله** كانه فعيل الح لا يجوز لا يقال
ان يكون الكتيبا اسم جنس بخصوصية الرول المحتج **قوله** لان المقصود يعني
لان المقصود ان يخالفه الرسول وعصيانه يودي الى اخذ الرول كونه
الرسول لا بخصوصية لرسول **قوله** وهذا على الفرض يعني ان المراد ان لو كان
في ذلك اليوم واليوم ولما ان سبب والحول بسبب الغيب والشباب لصدا التولدا
فيمنسب اي لشدة لا لطوله فانه وجه آخر كما ذكر بقوله ويجوز **قوله** تعالى
ادن من ثلث الليل ونصفه وثله اي في بعض الليالي هكذا وفي بعض اخرى كما
فهذا توزع بحسب الليالي **قوله** اقل بعدا منه لان الاقربية هنا بحسب اقل
ما بينهما من الزمان **قوله** بشعر بالاختصاص قد استهزأ مثله للفقهاء المخصصين
وتوجيه ما ذكر ان المقام يقتضي جعله فاعلا فالعدول الى جعله مبتدأ بعد
الاختصاص **قوله** استئناف من الخ يعني ان قوله علم ان سيكون الى هنا استئناف
اول وهو علم ان لن تحصى كفاة حكمه هي عدم استطاعة احصاء الاوقات
قوله وهو تأكيد كيداي تأكيد للضم في قوله محذوف فيكون من ايقاع الضمير الرفع
موقع المنصوب فالاولى الاختصار بكونه فصلا كما في الكشف والله اعلم **سورة**
الحق **قوله** الدثار الخالد ثار فوق الشعار والشعار الذي بكى الحد **قوله**
اول سورة اي سورة تمامها فلا ينافي ان اول كانزل قوله تعالى اقرأ باسم
ربك الذي خلق خلق الانسان من علق اقرأ وقيل اول سورة نزلت الفاتحة
قوله وعصبت يداي اوتى بركان الذي يرثونوه للبشر **قوله** كانه قال وما يكن برك
فكبر فخذ ما يكن برك فكبر فالغاه مع الفتحة بمعنى الشريطة المذكور ففسر

بان الفاء فيه معنى الشرط **قوله** كانوا مقرين به اي بوجود الصانع فلذلك لم
 يشترطه **قوله** باستكمال القوة الاستكمال في قوله انذر **قوله** عن الاستعجال
 الحرارة بقدر الزاوي لكن **قوله** لقوله علة لثبوت احدا من اثنين
 كونه نهي بخبر عام اذا ثبت التحريم والعصوم لم يقبل المستفاد بل لا لانه
 على فراغ الاستعجال **قوله** او على الناس بالتبليغ فبهي استكمال التبليغ لتلازمه
 الى الجواب او الملال **قوله** ويستكثر على تقدير الابعال بمعنى تحده كثير **قوله** تعالى
 فاذا قرعنا السحاب فاحر القارون القرون الذي يخرج فيه اسرا فيل في القين والمرك
 به النخلة الثانية **قوله** واعداوك عطف على المستفاد في كني بلا تأكيد والاول
 ان يتقدر كني اعداوك ويجعل عطف الجملة **قوله** بعله اي بدل المبتدأ فيكون
 المعنى يوم القيمة وقيل يومئذ عسير وقوع يوم عسير وقوله ذلك الوقت يعني
 وقوعه ويحقق كانه قيل يحقق وقت التمر ووقع يوم عسير في يوم عقيق التمر
قوله او ذم اي منصوب على اذم والتقدير اذم وحيدا في الحافل عطف على قوله
 بكفة **قوله** حاسده بذلك الاولي ان يقال عده **قوله** وان عليه لطلاوة
 الطلاق بضم الطاء الخبس والقبول **قوله** وان اسفله كعذب من عذقت
 بالذال المحجمة اي ظهر ثمره **قوله** فقال ما هو الا ساحر في الكائنات فقال
 ما هو ففكر ساعة فقال ما هو الا ساحر ويفرق بين الرجل واهله
 يعني يفرق بينهم بان يسلم الرجل واهله كفارا وسالعا
قوله على ان الثانية اسلم اي الكفرة الثانية
 من الدعاء وعليه والتعجب لا

قيل ثا دعوا عليه والتعجب منه اكثر وابلغ من السابق **قوله** من بعد اخر وهذا
 على تفسير قوله سابق من قوله فكفر فمما جعل طعننا في القرآن **قوله** قطب وجهه
 بتشديدا لظاهره بمعنى عسر **قوله** تعالى وما ادريك ما سقراي شي اعلمك يسقر
 اي ما اعلمك شي وهذا يجب الاصل له فيهما بمعنى التعطير كانه قيل عطف
 او عطف **قوله** بسبب القوة الحيوانية الاثني عشر وقوله الطبيعة السبع هذا
 لا يوافق ما في كتب الطب فان المذكور فيهما ان القوة الطبيعية ثمانية اربعة
 من واحد وبتر وهي العادة والثامنة والموكدة والمصورة واربعة اخرى
 جادة للقوة العادية والثامنة والموكدة والمصورة وهي الجاذبة والماسكة
 والهاضمة والدافعة واما الحيوانية فليرد ذكرها تفسير في الكتب المتداولة
 فترت اي فاداه الاية ان الولاد على النار ليس انذارهم على البشر بحسب
 عدوهم حتى يهاوهم اكثر عد من عدوهم ولعل المراد الجعل بالقول كانه قيل
 وما ذكرنا عدهم **قوله** بالايمان به اي تصديق فعل الاول يكون بزيادة الايمان
 بزيادة عدد المومنين وعلى الثاني يكون بحسب القوة **قوله** تعالى لما يعرض
 المراد بما يعرضه الدين **قوله** تعالى يهدمنا تميرا وحال **قوله** وما سقر وذكر
 عدة الخزنة ليلاد قوله ذكرى اذ ليس التذكرة نفس سقر بل ذكرها واظهار وجودها
 وكذا عدة عطف الخزنة **قوله** وسقر واحدة فعلى هذا يجوز ان يكون البلايا بمعنى
 الدواعي ومعنى الامتحانات واما على تفسير ما هي بماعده الحربة او السورة
 فانظروا رادة بمعنى الامتحان **قوله** فانهم تكو ارقايم والمعنى كل نفس بما كتبت
 رغبة دائما الا اصحاب اليمين فان عافيتهم فذكر ارقايمهم عن الرحمن **قوله** اوبيا

غيره يعني ان الشارح المقصود من صيغة يسألون اما باعتبار سوال كل بعض
عن الآخر واما باعتبار سوال جميعهم عن غيرهم **قوله** تعالى لا افسس
بيوم القيمة قد يجد في هذا الشك لان يوم النفوس الامارة في الدنيا صفة النبي
وطذا يكشف النفس اللوامة للشخص المتألم بصوت يبين عليه السلام **قوله** لا افسس
اما ان يكون الانيا بالفساد من بعد العدم لا حياج اليه لظهور ثبوت المشرق عليه
واما ان يكون الاصل لا افسس بدخول الام لا ابتداء على الضمير المتكرر فحذف
الضمير واسماع فحذف اللام وقد قرأ ابن كثير في رواية البري عنه وفي احدى
واحي قيل عنه لانه قسم بدوت الاشباع **قوله** وسلك ابنه العاصري بالنصب
حرف النداء واخر المصارع الاول هو الهاء في قوله العاصري وهو صفة لحدوث
كالشخص او علة لادراك تلك الامة **قوله** او النفس الطيبة قد توهان المطيعة والاشباع
واللوامة والمطية اربعة نفوس يكون في بدن الشخص والصحيح ان النعمة بعباد
هذه الصفات **قوله** فضراب اي فضراب عن السوء فخرت عنه **قوله** وجهها الى القيمة
اي ضم النفس اللوامة الى يوم القيمة فالنفس لها في الآية وضمير جارها بالنفس
قوله او على ان نفوس بناته الذي هو اطرافه فخرت اكتشافه فيلضي ان يكون المراد
بالبنان هنا الاصابع فعلى الاول معناه الحقيقي وهو عروس الاصابع والفرق
بين الوحيين ان المقصود على الاول الدلالة منسوبة العظام الصغار للاصابع
على تسوية العظام الكبيرة للبدن وعلى الثاني الدلالة على تسوية اطراف البدن
وصنائه على تسوية اجزاء البدن **قوله** الحاق الحاق ذوال نور الشمس في سنة
قوته من الشمس ويده سب سال من اخر الشهر وخوفه من زوال نور مجيئ

الارض

في يوم القيمة

الارض بينه وبين الشمس وهذا لا يمكن في حاله اجتماعهما لاختصاصه بحال متناه
فانما جعله استعارة **قوله** او موصولة اي بوصول الروح ونورا لعقل فراه
الادراكية وسكان القدس اي سكان عالم القدس اي النفوس والنفس عن الكدور
البدنية **قوله** قد تقدمه اذ لو تأخر لوجب بآيته **قوله** المهيمن يفتح النون بفعل القول
وحدانه **قوله** تعالى يتأ انسان اي يحرم عامله تويجزي او يعنى لما كان هذا المقام
لهم يتصور ان الانسان يومئذ لا يعرف ما عمله فيحتاج الى الانبياء اضرب عنه
بما جعل على انه يعرفه والابناء الامام الحجة فتقوله ولوا ليقع ما ذين بعض ان يعرف
انه مقصير معذور وان اعذر عذرا **قوله** حجة بينه فتدبرها الصحيح لفظه على
واما بت بصيرة فلزمه تفسير البصرة بالسنة ويلزمه ايضا الجوز في حمل الحجة
على ذات الانسان **قوله** او عين بصيرة بما الحز على الجوز او تدبره وعين وح يكون
على معلومة بصيرة فانها بمعنى بطلعه فلما ان يقول التدبر نفس بصيرة على نفسه
بلا احتياج الى الحذف والتجوز **قوله** وهو اعتراض بما يؤكد التوجيه اي بقوله كذا
الدليل عليه يعني ان قوله لا تحرك معترض من الاضربين **قوله** او يذكر الحز عطف
على قوله بما يؤكد وروي انه صلى الله عليه وسلم كان لشغفه بخلق الوحي تحرك
لسانه بما ينكر جبريل في اثناء كلامه فترك لسانه في اثناء نزول هذه الآية فخطب
بقوله لا تحرك لسانك لتخل قوله وليس هذا في كل الاحوال فيه ان بعض النسخ
الكاملة يجوز ان يكون كذلك في كل الاحوال القيمة وهذا يمنع ما ذكره الزمخشري
من وجوب تفسير النظر بالانظار اذ يصحح الشخص المستفاد من تقديره الى
بما ناظره **قوله** وفي منظره هذا الكلام الزمخشري يريد به دفع ما دل عليه كانه

من شرب زهرة الله تعالى يوم القيمة يحمل النظر بمعنى **المتوقع** لا **المستبعد** بل
 لقول العطاء قابل نظر الى فلان ما يستعزم ذلك ان يقول لما استعمل **المتوقع**
 على ارادة هذا المعنى باستلزام الخطيئة المستفاد من تقديرها الى ربه على ما هو
 وقدمناه لجواز ان يكون لبعض النفوس الكاملة الا ترى يومئذ لا الله
 كان ما ذكر من مخالفة ظاهره لا دليل **قوله** وتفسير الجملة اي تفسير الوجه لوجه
 البتة خلافا لظاهره لا يجوز ولا يلائم لصفة الوجه لا الجملة ولا وجه
 ان الوجه بمعنى الجملة لم يصح جعل النظر بمعنى الانتظار لا شفا الباعث كما بيناه
 ولقاء المانع وهو لفظة الى في الآية وفي البيت ايضا والاولى ان يجعل نظر
 في البيت بمعنى الحقيقة اذ نظر المتوقع الى الحوادث يستعقب العطاء **قوله** لكن
 غلب الخ اي لكن السائل والكلام سبق تفسيره متعلق بعبء الفين على الانسان
قوله تعالى فلا صدق ولا صلي اقدر مقام مدلول وهو قولك فاستحق انواع العذاب
 وقوله اولى لك اذ روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا رجل ولا آية
 قد نزلت في شأنه **قوله** افعل بحسب الاصل وان صارتا قطع بالطلب **قوله** والذلة
 يعني ان قوله كذب وقول قد دل على ان كان الحشر فالمعنى **قوله** لا الله في شدة
 الحشر للجزء **قوله** وتقرباى تقرباى ايمان الحشر الى الانسان **قوله** هل اريد
 الانسان الخ فالمراد ان الانسان في قوله هل اريد على الانسان يعنى مادة الانسان
 والروح **قوله** تعالى استاج جميع شيع بكسر الميم **قوله** وسكون البشر
 وشيع فحاشين وشيع على فعل **قوله** وقيل الوان عطفت على قوله اختلاط فكذلك
 قوله او اطوار فما كان من عصب وعظم فمن نقطة الرجل وما كان من لحمه دم

سورة الانشا

سورة الانشا

فمن ما كان **قوله** هو كما لم يسم من الاشارة الى مرارة الاشارة **قوله** اما الفصل
 في الفصل حال الانسان بدون النفس فانه يكون الخالق لطلق الانسان
 وقري اما بالفتح فيكون هنا محذوفان الحذف بالانصب شاكرا او كفورا والاشا
 جواب اما فكانه قيل ما كونه شكورا فيقول فيقنا اياه واما كونه كفورا فمسا
 استبان **قوله** وقد تأخر ذكره يعني تأخر ذكر كفور عن ذكر شكور **قوله** من حبه وهي
 في الاصل الخ يعنى ليس المراد نفسا لكنه من اذ بعضه قوله كان من اجها كما نور **قوله**
 اي ما عين فبدل على ذلك الما يفعل فعل الخير **قوله** يشربها الباء للصاق كما في
 شرب الماء بالفضل **قوله** سبدي سماكا هو اي كما هو علة يعنى انه المعنار **قوله** دعت
 له مثله يعنى لولم يدع مثله فكانها احدث اخر لصددها من المبعوث اليه **قوله**
 واسار الاول اي واساد غير هو على انفسهم في مدال الاموال **قوله** والجملة حال اي في
 لا يرون وقوله اوصفة يعنى ان لا يكون لا يرون صفة المتكئين فيكون هذه الجملة
 معطوفة على جملة لا يرون الى قوله اخرها للذلة على ان المتكئين جامعون
قوله لا يرون اوجال من دابة اي من صميم المستقر فيها **قوله** بدول القطوف فيجمع
 وهو ما الخ من **قوله** اي تكونت جامعة يشعرون كاتب هنا لامة وقواريل جا
قوله لا ترون قد ترون افعلى وقد رسته اي جعلنى قادرا قادرا قد ردها ما خولا
 ترون قد ترون الخ والشديد متوقلا من قدره بالتحقيق الى باب التفعيل ثم مثل المنقو
 قوله قد ردت الشئ **قوله** من اداة العا المسقوطة او بتعطيل اذ كلاهما رايدان **قوله**
 فقال محمد بن ابي محمد بن علي صفة الولدانية وعمران الشباب **قوله** ليس له
 لم يحول الخ يعنى ان المعنى واذا اوجبت الروية هناك **قوله** وهو ان ينفس الخ

تحلى عليه عالم الشاهدات واستار عالم المصنفات وبعد تحلى الصفات
عليه ما يمكن له من تحلى الذات والصفات لا فائدة له فالمشهي وان كان
الف عام يكون محتمل بالنسبة اليه **قوله** ونصبه على الحال فيكون الاضافة وتما
اضافة الصفة الى موصولة فلا يفيد التعريف فيصح الحالية **قوله** على انه خبر بان
قبل ثاب سندس فوقه **قوله** على سندس بالمعنى يعنى ان الحصر جمع والسندس
جمع بحسب المعنى **قوله** جعل طامع فيكون غير متصرف فلما دفع الفاعل
وسلوا من الخلق وحى الشيرين **قوله** تعالى تاهور الشيرين بقوله تاهور الله
على ان هذا الشراب يحال فخر الدنيا **قوله** يستدعى ان لا يكون اى على ان عدم الطاعة
افما هو في الاثر والذكر **قوله** طائفة طويلة يعلم هذا الشيرين في تفسير قوله لولا
بقوله طويلا **قوله** مثل او عدا الخ يعنى مقدر هنا مناسب المذكور لا عليه لان الله
لا يتعلق بنفس الظالمين بل بتعذيبهم **سورة المرسلات** **قوله** وانه من بعد شعر
بان عرفنا على هذا النوحه يتعين ان يكون بمعنى متتابعة بخلاف ما ساقى في
قوله وعرفنا اما بعض اليك او بمعنى السابقة فان كلا منهما يلائم الوجه الثالث
الاخيرة **قوله** بما اوحى من قوله يشرون وسندس المراسل **قوله** المراسل
للتسبب اذ مباشر البشر هو الرسول **قوله** لكل عرف الى محمد صلى الله عليه وسلم يشير الى ان
ان عرفنا على هذا الوجه منسوب بزرع الخافض الذى هو الله الى النبيين مصداق
العرف بمعنى المعرفى او المعرفة والباء المقدرة للصاحبة والمعروف لا يكون
المصدر بمعنى اسم المفعول ويحتمل ان يحتمل على ظاهره اى بكل معرفة وعلم وهو
المناسب للفرق بين الحق والباطل لا بقاء المذكور وتوجيه الاحسان والمعروف

على تقدير

بما اوحى من قوله يشرون وسندس المراسل

على تقدير تفسير المرسلات براج العذاب انه بالنسبة الى رساله كما ذكر في الكشف
وعلى الاولين اى وعلى المصدر والجمعية **قوله** على ان المراد الخ الصوابان
على ان المراد بالذم كذا كوراي من شأنه ان يذكر ضمير الايمان والاعمال الصالحة
ويؤتى عليها من الوعد ويشمل الكفر والفسوق ويبارى بينهما من الوعد
والباء الاكسار والرياح الشرية والكفر للسبب فان من اكفر فيما جازبه الملايكة
واستغفر موثرا غير الله تعالى كالمرياح فتذكره واشركه وهذا الوجه لا يتعلق بالقول
الثالث في تفسير قول المرسلات وقوله فاذا التجوز جواب اذا حذف اى
انهم وقع ما توقعوه **قوله** عين طاروها النظار يقال طهروهم فكذلك اراد
سوافته قوله استأفاد الصبر **قوله** تعالى لا يوم اجلب حال من صبر افتد
مقولا لا يجرى لى يوم اجلب الرسل الى اجل جمعه واخاره **قوله** باصهار فعد كما
قبل اهلك اهل الكاذبين فعدل الى الرفع في قوله سلام عليك **قوله** بايات
اياه وانما له الاطهر ان يراد بالكاذبين بالصدق على الامانة والاحياء والابداح
والاعادة المذمومة من قوله الرن هناك الاولين **قوله** بواحد كان اريد به الفصل
في الموضوعين **قوله** سبين اى كل واحد من هذه المكر مفيد معنى مخصوصا **قوله** بتعب
انظرت بعد على ان النبيين الثالث لنفس الظل فرجوع الصبر في الها الى النار
تكون الظل والاعلى الدخان والنار ومقتضى ما في الباب ان المشعب يكون الظل
ظلاله وهو الدخان والنار والزهر **قوله** الحق الواهة الخ يعنى ان هذه القدر
الذات قد سمعت الشخص على النيس بما لا يجوز ففسحلب العذاب وقوله لا ظليل
اى غير دايم فلا ينعم به فايد بذلك انه ليس كظل المومنين **قوله** جمع خمل يكون

على الشدة يوم جمع الجميع **قوله** تعالى ويل يومئذ للكافرين هذا يوم لا ينطقون الخ
اي ما هو الا حتم من دساتها وشعبها بما يطلب تارها وعظم سرها **قوله** تعالى
للكافرين هذا يوم الفصل اي لمن يكذب ان فرع يوم القيمة تعودى الى عذاب الله
على الشظى والاعذار فيعزله عنه يستند يومئذ كما نقل عن بعض الكفار **قوله** لعنهم
الله تعالى **قوله** الشبهة **قوله** لما راي من الكفر استعمال ما الاستفهامية مع حرف
الجر واقتضاها التحقير ويحتمل ان يكون عن معنى اى لا يسيبها لكونها
النساء سيعلمون **قوله** اي يدعونهم ليس المراد حقيقة الشفا على معنى الله والاراد
ان الشرك في تعريضها لكون غير لا في ان كل بعض يسأل عن الذنب الاخر **قوله** الشا
المشهور فيكون عن النساء متعلقا بشا لكون مقادار الجواب عن الاستفهام **قوله** يقول
عنه يعني ان هذا الهاء يكون في الوقت يدل على تمام الكلام بقوله ثم فكونه على
مقد **قوله** تعالى ما دام المهاد للفراس اسم الله الهدي اى البسط **قوله** لا نه احد
اي لان النور احد التوفيقين والتوفيق قبض الروح يعني جعل احدا من النور لا
لاشتراكهما في مطلق التوفيق على التشبيه **قوله** من ارادة الاختفاء التوبيخ بقوله من
ارادة الاختفاء اذ تولى برده لان الظلمة يخوض راج **قوله** تعالى انما اشد بهما
كسدت اليافوت والزبد فيعود جسم النبي صلى الله عليه وسلم لتبذ المعراج بغير
جسه عليه الصلوة والسلام كالروح فانه **قوله** الحجاب اذا حضرت الظاهر
ان يقول من الحجاب لان قوله او من الرياح عطف عليه **قوله** ما راد ان جميع خلف
وهو حله صرع الناقة وهو هنا محار واذرب الرمح الحجاب استعملته **قوله** فري بالمصير
بفتح الصاد فانه يدل على ان الرمح معصر الحجاب فيزله به الهاء **قوله** فمره الفات

الظلمة يخوض راج

وهو انما مره الفات **قوله** الخلاء هو النكر فهو مصدر للتاكيد
هنا **قوله** ثلث اجرامها واسارها اذا اجتمعا عندها بالتحليل **قوله** او عدة
بالجبر من الجذب عطف على قوله موضع رصد **قوله** تعالى للطاغين متعلون
بقوله ما باوا اذا جعل المرصاد للكفار فقطعوا ان يتعلون بالمرصاد **قوله**
لجواز ان يجوز غير مشاهية العدم **قوله** ونصب احقا بايا ينظر في لقوله
لا يدونون **قوله** بيان لما وافقه اى بيان للعمل الذي هذا الجراء جزاءه **قوله**
له **قوله** عا لما اقيم اي الكذاب بمعنى الكذب **قوله** المكاذبة عطف على قوله بمعنى
الكذب **قوله** او كما نواصب الغين اى صيغة المفاعلة على اللبابة على المحذور كالفادة
المبالغة **قوله** ويجوز ان يكون للمبالغة بمعنى على قراءة كذاب بضم الكاف فهو
الحساب بضم الحاء للمبالغة في الحسن **قوله** اشد لانه على زيادة العذاب
بدل الاشتمال الظاهر اشتمال الاول على الثاني واذا اريد بالمقارن موضع
القول لا يريتم الخلاق وغيره وبالعكس اذا اريد بالمقارن المغور **قوله** كما فيها
فيكون **قوله** ايا بمعنى محسبا **قوله** على الايتداء والخبر لا يكون وجوز ان يكون
الرحمن خبرا وتلكون خبر اخر **قوله** الا في قراءة ابرع عامر الصواب ان يقال
الا في قراءة الخلق وان كانا لهما يقران رب بالجر والرحمن بالرفع وان عاصم
يقرأ بها بالجر فيصح الوصفية لقراء كذلك يعقوب كما ذكر في كتب القراءة
المعتبرة **قوله** او جسدتها اى جسد الارواح **قوله** تعالى يوم ينظر المرء متعلون
لخروج اي يقع العذاب يوم ينظر او بالنعذيب المفهوم من العذاب **قوله** و
المرء عام فيكون الانذار لملوك الناس لا شتمهم على كافر المستحق للعذاب

وفي النبيان ان المرء هو الموصوفين فيكون المعنى ان ذكرنا كعدا الكافرين
 ليلا يفعلوا مثل فعلهم عن النبي صلى الله عليه وسلم قد ثبت هذا في الحديث
 الصحيح والله اعلم والحكمة **قوله** اعرفا في النزع اي **قوله** وانما **قوله** بارواح
 الماء للبعدي **قوله** او الاولين لم عطف على هذه صفات بان طوبى الاولاد
 ما اعطى اشار الى ان الارواح في الايمان لا يدرك ما اعطى **قوله** فليس
 بعضها فاعل هو اي بعضها بعضا **قوله** ولما كانت حركاتها من المشرك الى
 المغرب وهذه الحركة على خلاف نوال الروح وقوله ملازمة ليس المراد ملازمة
 للطبع فان حركاتها ليست طبيعية بل المراد انها ليست قريبة فيجوز ان تكونها
 ارادتها كما ذكر في الحكمة وهذه الحركة قول البروح من الحمل الى التورود من التور
 الى الجوزاء وهكذا وهي الحركة الخاصة لكواكب واولاها فسر لان الفلك
 الاعظم يحرك الافلاك فلهذا الحركة **قوله** ينزع عن الايمان الظاهر انه بصيغة
 المعلوم فيكون بمعنى يفعل النزع بقوله في هذه نزع في شدة راي وقوله الى عالم
 المكون اي عالم المعينات عن الجسد لانها بالملكوت للتاسية تسع فيها
 الخاطئة فمضى الى منازل القدس الى النور عن لوان البصرية فيشير من
 المدبرات لايمان الغنى ولا نور ولا حواظر بعد ما انحصرت بشيها ببقائها
قوله انفس الفراء اي دوابهم وهو في مقابلة مجرد الابد في بخلاف النفوس
 فيما سبق فان المراد بها الارواح القابلة للابدان بكمالها وقوله باخرات
 السهام اي اعلاها في النزع كونهما بين الورى والعصر وقوله سطرون
 بالسهم المار والاولى ترك السار وقيل البسط بمعنى الاخراج كما سبق وارادة

نفس المعزاة وليس ايديهم لاجتناج الى الجوز في قوله فيديرون امرها
قوله فانها ينزع في اعيانها وقولها ينزع اعني صاحب الحمل مداعقها في
 العدو يعمل الاعنة **قوله** وهي صفة القلوب والحزن يعني ان قلوب مبتد
 الخسيس بالصفة وابصارها خنوع **قوله** على النسبة اي على طريقة النسبة
 بالصيغة وهو احد الوجدان في عبثه راضيه اسم فال مستند الى العيشة
 مجازا اي لا يستصعبوها اي يقول الله للكافرين لا يستصعبوها **قوله** من هو
 اعظم اي بحسب الاعمال والابواب **قوله** اذا الخشية انما يكون بعد المعرفة هذا
 اشارت وقيل في الكشف تعليلا للفد ير قوله فيعرفه قيل قوله فيخشى
 وقد حذفه الشارح رحمه الله تعالى **قوله** وبلغ فاراه المواقف لما ذكر في سورة
 القصص ان يقال فبلغ فالوايه فاراه **قوله** تعالى ثراد برى اذ بر عن طريق
 الهداية حال كونه ينزع **قوله** مكلما فيكون المصدر بمعنى اسم الفاعل **قوله** و
 في الآخرة فيكون تكال الآخرة اضافة الى الطرف وقوله على كلة الآخرة
 عطف قوله في الآخرة **قوله** او يحجبها ذهب في العلوي معنى ما بين مقعها وعندها
 من جانب مؤلفا **قوله** اورد الشارح لا فائدة ان الهبة فيه للبعدي وقوله
 اكلوا بمعنى صابرة اكلوا **قوله** ورعا فسر في النبيان الرعي بالكل وهو بكسر الراء
 والاولى ان ينصرف الماكل قوله تعالى متاعا لكم **قوله** تعالى والجبال ارسها عطف
 على قوله والارض بعد ذلك وحدها **قوله** ولن يرعى وقرى وبرزت بصيغة
 المعلوم ويجوز ان يرعى بناء الثاني **قوله** تحذوف بذكر كل انسان جميع ما عمل
 في الدنيا **قوله** لعله الخ متعلق بقوله خاف وقوله ملدى مهلك **قوله** مستقرها

اي يحل قراها **قوله** مثل سواها لم يكن السؤال سوا الاعمال ذكر الرسول في شأن
الساعة **سورة عبس** **قوله** عبيدنا وديننا الله وديننا الله وهو ابن سبع
مكتم اي في الخبر لا ينكحون وقوله لكلامه اي الكلام الذي صلى الله عليه
وسلم **قوله** على الخبر ان المذهبين اي في تنازع العالمين ولا يخفى ان الخلا لا
هنا الظاهر واضح معنى **قوله** عن المعانيب عليه اي لا اعراض عن ابن ام مكتوم
الفقير ان للقران والمناسبة لا شمله عن النبي عن ذلك الاعراض وعن مثله
قوله او الامة او بين الله والامة وهذا اذا ريد الانبياء وقوله من السفر هذا على
ارادة الكسب والسفر بمعنى الكسابة **قوله** او الوحي كتابه القران له سبيل الخزي
الشر ولذا قال سعاد **قوله** ايماء المناسب يوخ هذا عن قوله ثمانية قاتم
لان هذا الايمان لما يحصل من المجموع فاما **قوله** غير متعين في نفسه اشار الى
متعين في علم الله وعدم تعينه في نفسه لان ماهية التثوية لا تقتضي الاختصاص
بن مان معين **قوله** منه بدل الاشتمال اشتمال الثاني على الاول هنا اظهر
يعني الرطوبة هي الفارسية اسبست **قوله** يصحون في الصحاح يعني الصبغة
نعم لشدقها وفي الكشف ان صح معني اصاخ وقوله يصحون مقتضى ما في
الكشاف ان يصح **قوله** يصحون ومقتضى ما في الصحاح ان يصح يصحون او يصبر
ضم **قوله** تعالى من اخيه وامه والله اعلم انه قدم الاخ واخر الابن يعني
بمن احب الناس اليه فقوله الاحب فالاحب مناسب لما ريد هنا لثنا
سوا وطلبه فالسواد والظلمة من الكفر والغيار من الفجور **قوله** يعني
رغبنا اي كتابة عنه **قوله** ايضا حرمان جمع خرب وهو ذكر الحسارى والمشتهر

قوله تعالى الصالح
يعني النسخة الاولى
كما في الاثر

سورة عبس
قوله عبيدنا وديننا الله وديننا الله وهو ابن سبع

مسودة الاجزاء وقيل عديت يريد كاسها في بسطها وهو قول ابن عباس
سدد سد الادبير العكا وقيل مدتها مدت اي زيدت سعة في
ولك ان تقول معاق زمدت علقها في طولها وعرضها الى لقاء
حواله هذا اولي مما في الكشاف وهو قوله جاهد في لقاء ربك وهو المثل
لا يتحقق فيه وهو الحديث من توفى في الحساب عذب بعين ان المنافق
فيه التعذيب مود الى التعذيب حقايقا جمع حقة واكثر جمع حقايقا
قوله من الضمير المستتر في قوله لتركن من هذا الوجه كما مر واخرج ابو
حنيفة الى اخر ومذهب الامامية الشافعي ان سجود الثلاثة سون وما
ذكر من الذم ممنوع فان قوله فاهم ليس ذما ولو سلم فلكونهم مصنفين
بترك السجود حال سجدة رسول الله صلى الله عليه وسلم وايضا يجوز الله
بترك المسنون مبالغة ليناك مستوفية بتركها السيار
نزول السيارات في البروج مجاز من حيث اللغة وان اشتهر في الرياضين
بحيث صار حقيقة عن فيه والمراد نزولها في المواضع الخاضعة للبروج
من اذلا كما قوله وما احضر تفسير المشهور فان الخالق مطيع فليل
على كون الله شاهدا وقوله وهو شاهد فليل على كونه مشهودا تعالى
اصحاب الاخذود اى الموكلون عليها كقوله تعالى وما جعلنا اصحاب
النار الا ملئكة وقوله والاظهر الخ الاظهر ان يفتد قولك انهم كاصحاب
الاخذود وقوله فرجع اى فرجع الجبل بالقوم واخذ من كائنات
السرفه ان يتوسل به الى ايمان الناس تعالى بالمؤمنين شهودا لظاهرات

اللعنة

المستتر انهم كانوا شاهدين للعدسهم ولا يرفون ليكون وصفها هو مشقة
التكذيب ولهذا قال في المعالراى حضور والوجهان اللذان ذكرهما
في القائل للظاهر تعالى وما تقوا اى ما عابدا اى ما وجدوا منهم عياشا
الا انهم امنوا فالايان ليس يعيب فيها هنا تأكيد المدح بما يشبه الذم
الخ فكونه قيل وما استكروا منه الا فضل معروف بعينه فيكون شدة
البطش مضاعفة العنف صدق ربك في نظر لزوم الفصل بين الموصوفين
والصفة بالاجتناب فلهذا في الخط اشار الى ان هل انك استنمهم بغير
وقال على ربك ضمير حديث الجنود يعنى الحكاية عن جاهد ومعنى الاضراب
الظاهر ان يقال لما كان قوله هل انك بمعنى قد انك حديث الجنود ذكرنا قصر
ان يكون القوم ايضا قد عرفوا حديث الجنود فكان مظنة ان تركوا بعض
التكذيب حيث عرفوا ما حاق بالتكذيب السامعين فا ضرب عمادك وقيل
انهم عنك من في التكذيب من وراهم شبه علم الله بهم وجميع احوالهم
مع انهم لا يرون باحاطة من محيط الشخص من وراء قوله بل هو قران سبق هذا
الاضراب ان اهل تكذيبهم كان متعلقا بالقران قوله الجمعة والجمع او عزه واج
اللبادى فيه اى مع عدم صدق الايمان عليه اثنائه في مكان
وسم في البصار واختلافه لشعاع الشمس ويجتدل ان يراد بالطارق الطالع
من الاقرب لئلا او الاقلاق اى لو شئت بضمها الا فذلك وقوله والمراد الجنس
اى جنس الكواكب وهو على تقدير يراد فبقب الظلام دخوله او معبود على ابدية
شبه الاقلاق فان دخل شقب ضوءه في الاقلاق فوقع على الارض قوله على حلة

اويحيى الخور عرفة عتيق ان يوم الفجر عاشر وهو عشر ويوم عرفة تاسع فهو ركن
 كذا في الكشاف **قوله** من انواع المدلول اي انواع مدلول هذا اللفظ **قوله** في الدين
 يتعلق بالبروج والسيارات لان اوقات الصلوات سوط حركة الشمس
 واشهر الحج والصلوات حركة الشمس ويستعار في ستر الحج وغيره وهو شبه الكعبة
 فيه بالكواكب **قوله** او مناسبة لما قبلها هذا في شفع الصلوات **قوله** كما يجبر
 احدا اليهود بكسر الحاء وفخها وفي الصحاح ان الكسر **قوله** لما في التبعي
 تعاقب الليل والنهار **قوله** حرف الاطلاق اي حرف العلة ويحذف المدلول نوعين
 ان **قوله** باسم جدهم اي جدهم الذي هو **قوله** في تقدير التأخير اي من قوله فيقول
 لانه العامل **قوله** والتفسير **قوله** اي الضيق على العالية الانفاق **قوله** مطابق كذا
 يعني قوله ربي كوني مطابق لقوله تعالى فاكرمه فالودع لا راد له ان الله اكبر
 لاستحقاقه واستحقاقه للاكرام **قوله** وقرا ابن عباس يعني قرا ابن عباس والكونيون
 اكبر من كون مكسور بدون ياء بعد في الوصل وليكون النون في الوقف
 دكا بعد ذلك يعني ان مثل قوله خشية بابا بابا اي بابا بابا **قوله** يعني جهم
 ان يكون كل نوع من محاراة العذاب هو جزاء من **قوله** يعني من انزل الزمان بانه
قوله فان هذا الذكر اي الذكر مع التسمية واعلم ان قوله يومئذ يدل على انه في
 القيمة فلا دليل في الآية على عدم وجوب قبول التوبة في **قوله** الحجة من النبي
 اي المصنوع عنه بمعنى انه لو جعل قادر عليه لا يمتنع انه **قوله** الى الشيء
 مثل ما يعذبونه اي لا يعذب احدا من الزانية احد **قوله** لانسان
 يتر في سلسلة الاسباب اي مطلب لكل سبب مسببا حتى يظهر الى الله تعالى **قوله**

في قوله تعالى فاكرمه فالودع لا راد له ان الله اكبر

الاسباب ويسند الفعل الى السبع في فلا ينفذ الى غير **قوله** لا يستغفرها الزا
 المعنى من القرآن **قوله** ويعود لان الامر بالرجوع الى حال يستلزم
 ان يكون له ثبات الحال قبل ذلك الامر ويعلم انه لا يطلب الرجوع الى حال
 الذي كان فيكون الى حال قبل التعلق بالبدن في الحديث خلقت الارواح قبل
 الاجساد **قوله** فادخل في عبادي من يطون الائمة او دخل في قلوب عباد
قوله اطلعهم حيث تجول **قوله** وقيل اي قبل قوله حل يستحل زرع الكفاريين **قوله**
قوله فهو وعد لان السورة مكينة زلت قبل الهجرة وذلك المحل في الفصح **قوله**
 الحجية **قوله** بمعنى المنجى كانه قيل والكثير الذي دله على الوجه **قوله** والاولى كالتسليم
 المستظهر الذي دله على الثاني **قوله** تعالى احسب بدل على انه قال اهلك ما لا بد
 او زعوف زعماء اكانه قال للكون والوجود فلذلك انكر عليه بقوله احسب
قوله كان الاشدين كلفة بفتح الدال وتبنيدها بعينه المشي وقوله كلن عطف
 بيان له **قوله** الجدين الجدين المكان المرتفع في العرب جدان جديا اليمن ونجد الحجار
 فيجوز ان استعير الجدان لرفع الدنيا والاخر **قوله** ورشح بقوله هذا الفخر العتبة
 اي لو يصل الى **قوله** او مسكنا لا مترية المسكين هذا الخاضع التوضع
 او الخاضع ذاتية فظهر ان شرب يد الفقر قد لصق بالتراب من الفقر **قوله** ولتعد المراد
 بهما تعدد امر الله بالعقوبة وهو العاق والاطعام **قوله** شان لا يخفى هو الاشارة
 الى ان المؤمن من صفات صفات دين عن غير ويجعله بمنزلة الحسنوس المشار
 اليه والكان **قوله** عن الصفات المتعد بها لا يترك **قوله** **سورة الشمس** **قوله** اذا
 في الاستدلال **قوله** وافقها وفي الكمال النور وهو ايضا بلد البدر **قوله** اذا

سورة البلد

النهار اى الضوء الحاصل بعد ظلام الليل من اثار قرب الشمس فالحاصل ان
الشمس تبتلى اذا البسط ضوء في الارض وانما طه تقدم فكانه تبتلى الشمس
اي اظهرها وقوله او الظلمة اى كسفتها واذ لها وقوله او الدنيا اى خلتها
يعنى اظهرها واصنافها **قوله** ولما كانت الحماضه دفع كون الغطف في
وانها واذ اجليها والليل اذا يغشاها عطف على تحويل عاملين مختلفين لان
الظلمة يعطوف على الشمس الميزور وواو الشمس واذ اجليها يعطوف على اذا لها
المقصود بفعل الشمس على الظاهر فاجاب بان واو الشمس يحذف عنها ويؤوب
فعل الشمس وهو عامل واحد والتحقيق ان اذا نظرت بقدر اى وجود النصار
لان الشمس مطلق لا مفيد بوقت والوقت لوجود الشمس بلا الشمس او القدر
وتلوا القدر فاعلموا او اجلاء الازهار اذا اجلاها **قوله** وانما اوزن يعنى ان من
على الذات من غير اشعار بالصفة **قوله** ولما كانت اورد ذكر اى لم يصف اليه ذكر
خلق الشمس والقمر في السماء ولا خلق الجن في الارض وعطف ذلك لانه لا
كل واحد من بناء السماء وطوا الاعراض على وجوده وكان قدره **قوله** وعطف
يكون ح السند في فاعلمها مرجع **قوله** الا ان يعنى اى يظهر فيها اى في المساء
المنكسر حتى يكون المنقذ والسماء وبناء الله اياها ولما كان في صورة الفعل
يجوز ان يعطف عليه فعل استغنى فاعلمه **قوله** انماها اسم الزكية بالاضافة
لمقابلته **قوله** لا سيما بمعنى نقصها وحذف اللام للطول اى اطول الشمس
تكون المعطوف على الشمس بمنزلة الشمس وقيل الخطر اى وقيل قوله قد افلح
الخطر اى وقوله كذب ثمود اى على الجواب **قوله** ذى الطغوى فيكون الباني

الشمس والقمر في السماء والارض والجن في الارض

بظهورها صلة بقوله كذب ويكون اخافه ذى الى طغوى المضاف الى ضمير قوله
الملايكة فان العذاب جزاء الطغوى النفس **قوله** نفرقة بين الاسم اى من
المصدر وفائه اسم الذات وبين الصفة فثبتت الياء واذا في المصدر للمعالة
فان الواو تثقل من الماء والمصدر اخف من الصفة **قوله** من تكبر يعنى ان الاصل
دع تكبر للمعالي **قوله** عليهم اى كونهم اشقى من غيرهم لعقودهم النافذة **قوله** بالسر
وهو بالحق المصدر **قوله** او ان علينا اى علينا فامر بقرينة الهدى وقبولة
اذ ازال الشبهات منها **قوله** او تقرب الهداية اى فيعطي ثواب الهدى الذي
اننى اشرك يعنى ان من اتى الشرك فقط من اتى الشرك والمخاصم هو
الاتى **قوله** ولا يلزم ذلك صلها قد ضاع الشارح لا يصلها بقوله لا يلزمها
مقاييس شدتها فيقال من اتى الشرك دون المعصية لا يلزمها
وان قاسى شدتها **قوله** مثل لا يوقى اى لا يوقى بياض الا ابتغاء وجه الله **قوله**
والا يزلزل روى ان الاية نزلت في الصديق الاكبر قيل ان الاشقى ابو جهل
لان الصديق لما يشترى بلا ايع جماعه كانوا في ايدى المشركين قال امية **قوله**
ذلك سد كان لئلا عليه **قوله** وكماى سكن ونبت **قوله** باضبار الاصل هذا
اذ جعل الظلمة عدم النور فاس شانه النور **قوله** ما قطعك اى ما قطعك عن
بعض ما بعدك عن قرب **قوله** يعطيك يحتمل ان يكون بمعنى لوجد عطاء لك
وان يكون في تقدير يعطيك ما يرضيك بقرينة قوله فرضى **قوله** من الوجود
يقال وجد مظهر وجود اى علم وجوده خياله وجدانا اى صادقه **قوله** عن
يشير الى انه من قول من كان اذا لم يصل وغفل عنه والاشارة هنا

شجرة الليل

شجرة والضحى

الى اول زمان صباه صلى الله عليه وسلم عن عمك ابي عن ابي طالب
 بما حصل اى بما حصل لك من ربح النجاة ما لا خبيجة وبالتنازل بعد ذلك
 على ما له بنفع الدار اى كل ما له من الحقوق والاحوال وقيل يشير الى اى
 المعنى ارادة مطلق النعمة ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم انا سيد ولد
 آدم ولا ابالى اى لا اذكرن للبلادة ولا افتخار بل لشكر الله والاعتزاز بها
 غايها اى عن اعين الناس بسبب الضالة بالملايكة قوله فشيء اى فوسعه
 ضيق الجهل اى الجهل فى الصبر يستقر فى ابتداء الوجوه الى آخر ما سبق
 يعنى من قوله الرفعة الى ارجع عبادك العيين بكثرة العيين وسكون الباء والميم
 الحرف من قرطانه كالصغيرة المشتهر بها لا المعتمد بها لتعاليه عنها
 او جعله يعنى فى صباه قوله بما فى ان مع اى بما لفظى ان مع فى قوله ان مع العيون
 يسر قوله فيجمل ليرى ليل اريد ما اورد فى المعارج من قوله ان مع
 الفارس لسيافان مع الفارس ليل اريد ما اورد فى المعارج من قوله ان مع
 من التماريد على ان الفهم هنا بين الفاكهين مقصود وكلهم انهم شري كذلك
 لكن عطف قوله وطور سينين وكذا قوله وهذا البلد الامين يدل على التمسك
 به الجبلان الشام والفصد الى الفاكهين بطريق الابهام لا فضل له اى
 لا فضل له فى البلد اذ ليس فيه فضل ايدى كاشى ولا يطر من لا ياكل وهذا
 هو الظاهر قوله او البلد اى دمشق وقدس الذى اى الذى فيه الطور
 اى الامن بمعنى انه وصف البلد ما هو صفة اهلها خواص الكائنات اى
 العناصر الاربعية وما يتركب منها ايضا لا استعمال بكون الانسان على الخطا الحار

سورة التين

سورة التين

الذي

الافشاح والتميم
العلق

الياسر اعمما الصغرا كالبارد وعلى الحار الرطب وهو كالهوا وعلى السواد الياسر
 كالأرض والبقعة الباردة الرطب كالماء وعلى المختلط منها قوله بان جعلناه
 فيكون المراد الاسفل بحسب الرتبة المعنوية وقوله وهو النار فيكون المراد
 الاسفل بحسب الحسن من اهل النار والى اسفل السافلين وهو النار وصولهم
 على الاولين وقيل اذ لا العمر وهو ان يزول عنه العلوم والادراكات يصير
 كالقطر بالخبرة اى باد عاينك اياه او بان كان اياه بعد ما ادعيت على هذا
 انكار لوجود حامل على التكذيب هذا التكذيب بناء على ان التكذيب بالحق كاذب
 مقتضا فيكون بالمصاحبة اى الذى عطف على قوله الذى له الخلق
 ونديرا اى على يد الامراى عاينك للشايخ كانه قيل اقرا على الناس
 ولعله بما قيل الخ قد ثبت هذا فى الحديث الصحيح فمعه لعل لا فاد اجتمعا
 ان قوله ثانيا اقرا الدفع اعتداه بقوله ما انا بتارى لا بتاكيد الاول وان سئل
 ويحلم من غير حق وعبارتك انكشاف يقتضى ان يكون يحلم باللام لا بالواو ويحلم
 عنهم فلا يعاجلهم بالعقوبة وهذا ورد عبارة الكتاب الشارح قوله من غير حق
 وهو مشعر بان جملة على يحكم بالكان فافهم فالاول هو اللابى بقوله تعالى
 الاكرام ويعلم به البعيد يعنى ارسال المكروب الى بلدة بعيدة قوله عفا لان
 عفى الانسان يستقل باذنا ان لكل واحد قادرا قوله به يعنى فى قوله علم
 بالعلم فان تعليمه هو بالعلم لا بتعيين عفا لان يكون من الله قوله استغنى اى
 مستغنيا والتابع فى قوله صيغة المضارع كقوله تعالى فلما راها متمركن المن
 صا على المعنى للملأفة لان العبدية يفيضون ان يصلى ويطيع سيد وقوله

الجواب

والدلالة هنا فائدة الشكوك **والشرطية** اي الشرطية الاولى من حيث ان
 مفعول ثان لقوله ارايت ومفعول الاول قوله الذي ينبغي واذا لم يكن
 ارايت بمعنى اخبرني كان مفعولا بلا واسطة فقال الخبير في ضمن
قوله الواقع موقع القسم له لان التكذيب والتولين عن الحقيقة ضلال فالظاهر
 ان يقال ارايت ان كان على الهدي او كذب وتولي فيعطف بالتوكيد على
 او ان كان على التكذيب ينبغي ان يذكر قبل قوله **لنغير الوفاق** وقوله ويجوز ان
 يخبرني دل عليه جواب الشرط الثاني **قوله** الربيع بان الله يرى جملة الشارح
 نفس الظاهر انه قال على جواب والتقدير فترك سدى ولا تجازي في الثانية
 واما الاولى فللبنى صلى الله عليه وسلم تعجيبا ليعلم عظمه بخاراة تاهية
 وتجازاته بالخير **قوله** ولم يترخص اي لم يقل يحيى عبدا اذا اضل او اسرا بالفتوى
 ليفيد صريحا انه يذهب عن الامر بالتعري **قوله** بالفضل اي لا المذكر
 الذي هو الصلوة دعوة للغير اليها بسبب **قوله** وكنت يعني كتابة لتستعما
 بالالت ليدل على ان الوقت فيه بالالت **قوله** واحصا اي واحص رتبة **قوله**
قوله في ليلة القدر اي ليلة تقدير الامور وقيل حيث بدأ خلقها وشرها وقوله
 لفلان عند الامر قد **قوله** بان استدل انه اليه اي الى ذاته كما في خبره **قوله**
 لم كان جبريل واملا وجبريل على السفر كذا في الكافي **قوله** الفرق في الكفة
 من الملايكة **قوله** ولعلها السابعة العلامة التي **قوله** من رتبة من كونها
 ليلة لاحارة ولا باردة ويطلع الشمس صبيحة الاستعجاب **قوله** يكون ليلة الحادي
 والعشرين وكذا سائر العلامات كشكوى اصوات السبح وقيل الطماع الى العبادات

والشك

والشك في الفيوت في التحقيق لا يخص باحدى الامور خصوصا قبل ليلة القدر
 من امري بسلامة وهو ما ليس فيها **قوله** ويقاحرت اي قصرت بالنسبة
 اليهم وقاحرتهم اي اذلهم **قوله** ارتزهم عطف على نزولهم المتدرك انه
 يزلهم والارض ارضهم اي ارضهم الى المؤمنين فانه بمنزلة نزولهم **قوله** قد في ذلك
 اي قد في الارز وقوعها في تلك السنة ليلة القدر السنة الى ليلة القدر
 قوله ان الله لا يها **قوله** الا السلامة هذا لبيان ما ذكر انه ينزل فيها الاحال ايضا
 لان الاجل ونحوها يتقدم قبل ليلة القدر ونزولها فيها واما الذي عنده
 في ليلة الخبر فليس فيها الا الخيرات **قوله** كالمرجع اي مصدر ميمي شاذ اذا القيا
 فتح الخبر واللام وقوله على غير القياس لان مضارعة بضم العين فقياسه فتح
 الدين وهو هذا اللام في مطلع **قوله** البيهيم فانهم كثر واكثر الكفار
 من اهل الكتاب **قوله** الاصابه يقولون قبل بعث النبي عليه السلام لا يفت
 عما عن النبي من وحيه حتى يعين النبي المكشوفة التورة والنجيل حكى الله
 ذلك **قوله** او الوعد اي عطف على ما في عما كانوا وكان الظاهر
 حتى انه في نصيحتهم **قوله** المضارعة الوعد السابق على اتيان البينة **قوله** او
 الزول عطف على الرسول اي والبينة مع الرسول وانياته بشبوت لخلقه التي
 نفت بها في التوبة والنجيل ومع القرآن وانياته بالخام من تحدي **قوله**
 بتعديهم **قوله** اي في قوله او كتاب رسول **قوله** صفة هذا اذا كان رسول
قوله او غيره **قوله** هذا اذا كان رسولا **قوله** من الله صفة **قوله** وان كان ايا
 دفع لان هذا كيف قال الرسول الصحيح وهو اي لا ياقما فيها موافق لما قال

الشيخ محمد بن علي بن محمد بن باقر

الزحاج معناه انه محفوظ من ان ينقص فيه قياضه الباطل من بين يديه او يزداد فيه قياضه الباطل من خلفه او عن عدوه او يعرفه عن وعده الامان بان اضروا على الكفر لعدم العلم بالمنع من الفرق لما بهما وادعى ذلك ويمكن ان يقال انهم ملا بسون النار لكن يدركون واثارها الاشتغال نفوسهم باحوال البدن زلزلة اي حركت حركة شديدة قوله الشفة اي قال مجاهد تحرك الارض في الشفة الاولى فيموت الناس في النار وجميع الحيوان وانك الجبال وما على الارض من الاجسام ثم تحرك حركة ثانية فيخرج موتاهها وجميع ما ادخل فيها وذلك قوله واخرجت الارض اثقالها او الممكن لها عطف على قوله المقدرة وهو اسم الحركة يعني انه الحاصل بالصدور نقل بفتحين قد عرفت الخلق اي تحدث الارض الخلق فان للانسان يتبع ان يقول فان المومن قوله واصل بقابل بدل وقوله مضمركم قولك يحول للانسان في حالها وقال الانسان الخ انما يعني اللام للانفعا وهو هنا ان الارض تشفي باهلاك العصاة مما فاسد من عصيانهم بعد شبه الارض لمن له شعور والشباب والعقاب تشريف بغير تزيين بالالف والمقصود رفع سوال وهوان حسنة الكفار بحقيقة وقد دللنا على انه لا في جزاها واثباتها المكتسب من الكبار وهي صفات معقولة وقد دللنا على انهم على انهم جزاها والجلوبان جزا حسنة الكافر فخص عقابهم وجزا منسوبة اليهم من الكبار نقص ثوابه ويرد عليه ان سببه لا معقولة فيحتاج الى التاويل بان عدمه معقولة بها ان يعذب بها اقيم جمل القراءة قال ابن عباس رضي الله عنهما

تفسير في تفسيره

يد ضرب الخيل بجوارفها الخيل فادرت منه النار مثل الزناد اذا قدح بقلعه المزدور اي يضيح ضجعا وهو حال واصبحا حال اي حال من المستتر في العاديات والتي تودي عطف على جمل منسبات به اي منسبات بالفتح قالوا للصاحبة وعلى الاول بمعنى في وعلى الثاني للسببية الخيل الشديدة بمعنى الخيل المسك لانه الاصل اي لان ما في الصدور اصل ما عاوى به لانه العقائد لا اختلاف شأنهم في الحالين يدل على ان الذات المعبر عنه بما دام واحد وليس كذلك لان ما في الصدور مفسر بالخبر والشروط وهو للانسان قوله القرش الطير التي تشا قطن النار كالهن خص بالذكر لانه اسرع الى التفرق لانه يدف من المصنع يعني اراضية بمعنى النسبة كاللحم واللبان ولا يكون فيه تجوز وقد يقال اراضية بمعنى اسم المتاعل واستاد الى عيشه ويجوز جمع ميزان والميراد به هنا ما يؤذن بالشخص اي يعرف به قدده ومربطه من حصايله وحسناته فانه هادية ففعل لما وى ام على الشبهة لان ام ما وى الولد شغل كما يشغل عن طاعة ربك للشعير والمسالمة للاستغفار بانه لا يدرك كنهه ولا احتمال لشدة امور كثيرة على الامر اليقين اضافة الى المفعول اذ انهم الظاهر ان يقال اذ اركان الساجد اذ اذ ما لانه قوله تعالى اذ اذ اذ من سكان بعيد في سورة الفرقان فانكسب التجوز لانه هو هنا للشا كان اذ اذ اذ روية الشئ الشخص عبارة عن روية الشخص لانه ان كان الشئ لا يشا منه الروية ولم يرد كونه مجازا عن القرش كما قيل هناك لان تبيين الحكايق البعيدة فيتم فامل قوله يشغل اي

عن ربه **قوله** وقيل يمان اي الخطاب والنعيم وقد دل الحديث على ان المتعة
 والماء البارد عن النعيم **قوله** اذ كل اي كل نعيم **قوله** والعريض اي والعريض
 على من ينسب الى الدهر الخسران والتمزق لا فائدة ان ذلك للامتنان **قوله**
 مقصود والعريض تصديقه او فانه وقابلية قوله السرمدية اي الدائمة
قوله او على الحق بان ثبت عليه ولا يزول عنه **قوله** وهذا من عطف الحاضر
 عطف وتواصوا على قوله وعملوا الصالحات **قوله** الا ان يحسن العمل في الدنيا
 وعملوا الصالحات بما يكون اثره مخصصا في كمال عامله غير منسوب بشك في غيره
 يكون التواصي ما رجاعته فان فرضية بعض بعض بالحسن انما يكون التواصي
قوله ما عاد عديني الايمان والعمل الصالح والتواصي **قوله** ذكر لان معاد سببا
 الحيزي فمن التفرص على من انصف باسبابه **قوله** على بناء المفعول اي بحسب ما
 فان الضحك بمعنى الضحك **قوله** اوصب المال الخ عطف على مجموع قوله تعالى
 بحسب ان قول الشارح الخاود كانه قيل المعنى بحسب الخلو وجبب المال فيجب
 تحية الخلود بسبب ان حب المال اغفله عن الموت او طول امله يجعل عمل
 من لا يظن الموت **قوله** يحط اي تكسر **قوله** او ساطع اي ساطع القلب
قوله يقطر اي يجعل قلا واخر لان المراد يعجز ان المعنى لا تركب فعله
 وصعبه وهي روحه ولا يثبت على كماله تعالى من على نوع رسوله وشرفه **قوله** من
 الارهاصاتاي من دلائل التبع المندمة على ابتداء الرح والارهاص في العمل
 تاسيس البناء **قوله** الحصة **قوله** الحصة **قوله** الحصة **قوله** الحصة
 بفعل اي يلفظ فعل **قوله** كعبا اريد معناه الفرق من الناس الذين اهلون في كل وجه

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 أجمعين

الشرايط

والشرايط القطع المفردة والواحد شريطا كذا في الصحاح وفيها ذكر الشاح
 محبته ومعناه يعني ان السجل اسم للعذاب المكتوم في ديوان **قوله** وتخصيه
 لا شمله على طيب العيش والخير عن شدة الحر والبرد وعلى كسب المال **قوله**
 كما تضمن في الشعر ليس المعنى المشهور بل المراد ان يتعلق معنى البيت بالذي
 هذا جرح لا يصح معناه الا بما قبله **قوله** ولا يطاق الصبر والمراد بالانطاق
 طغنه **قوله** سهل امرها اي امر الهزم يعني جذاها يعني راي اذا وصلت
 اضمه في اوله حذف الهضم في وسطه **قوله** السهون عن الصلوة اضعاف وزنها
 كذا روي في المطايع عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس رضي الله
 عنهما ان الساهين عنها المأفوقون يتكفون الصلوة اذا غابوا عن الناس
 ويصلون بها في العلانية اذا حضر والقوله الذي يهملها روي **قوله** الماعون قيل
 نعتاه الشيء الحقير قوله اذ يتع اور مثل اي يتع اور وينداو في المنزل وكنا
 فصح ابن مسعود بالناس والند لو والقدر وقيل هو ما لا يحل المنع منه مثل
 الماء والمخ والنار **قوله** والجوح عطف على قوله من ضعف **قوله** على مقابلته
 اي على حالها وكيفيةها وهي العتد عن الصلوة **قوله** نير في الجنة عن عايشة
 رضى الله عنها خطبتنا قال من احب ان يسمع جزير وهو صوت الماء يجعل اصبعه
 في اذنيه **قوله** لا تقام الشكر اي الذي بالنسب والذى باللسان والذي بالاركان
قوله لبعضه لك لاجاهة الى هذا القيد وهذا الذي ذكر سائر المفسرين والاولي
 ان يبدل به ما في الكتاب وهو قوله الخلفك **قوله** الاعلى مضارع اي لا يدخل
 على مضارع الا المضارع الذي يفتقر الاستقبال ولا يدخل على المضارع الا الذي

لأنه

معنى اطلاق قوله في قرآن بكسر الفاء اي في سلك ولا اعتبار بالقرآن و
 جيل يشد به بغير ان قوله في الحال ظرف لقوله عابد ليركن ح موصوفه
 عباد ترح ستم قوله اول الطائفة اي للمشاكله اطهار اي عذراء
 قوله وانما عبري ما عبر عن حصول النصر لمحبة الالاسنار المذكور
 من الازل يستري ان حدوث الحادثة من القديس يكون متوسط احداث
 المعافاة بينهما فلا يزال القدر من الحدوث يقرب من وقت حصول
 ان يحصل قوله فتجيب ليشير الى ان محم بمعنى قل سبحان الله على ان يكون
 التجيب على طريفة التوفيق اذا استعمل بحدوث الممكن على وجود الله في
 قدرته وعلمه كان عروجا من الخلق الى الخالق واذا حصل معرفة الله تعالى
 بالهام وجذبة بحيث ارتب الي معرفة المخلوق لان معرفة نصفه قادته
 الى معرفة الحدوث والحادثة كان نزول من الخالق الى المخلوق قد خلق
 المكلفين هذا مبني على ان معنى التوابع قابل للتوبة الى الفعل واما الارثية
 الذين من شأنه بفكر التوبة فيكون توافيقه اركية المعنى العباس فيل يكون
 عباس قال ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم فقد اوى هذا الكلام
 كثيرا وري انه لما نزل على خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 الله بين الذين بين القامة فاختر لقاد الله فعلم ابو بكر رضي الله عنه قال
 فديناك بانفسنا واهلنا وانا وانا واولادنا فاستجاب اليه بالذكر
 قوله واخذ جبرائيلها كان احد الحجة في حلية ملاك الله في قوله
 جعل الواعظ قوله وليس ما في دفع الشك والهو ان يقول ان كان سلك

في تفسيره
 في قوله
 في قوله

بل يورن في جميع ما جاء به الرسول من جملته انه لا يورن لقوله سيصلنا
 بكون كلهما بالايان وما يستلزم عدمه قوله مخفقا اي صل النار قوله او
 التهمة عطف على خطب قوله او تصويرها الخ فلا يكون ترشي بل يكون من
 التهمة والظرف في موضع الحال اي عن امراته وكذا اخر اول ان كان حاله
 من قوله وامرانه وان كان حاله جزا او منصوبا بالذم كان في جديها خرا
 قوله لانها الضمير للمصصة وهي هو خور فقد عمل الشارح بفضي ما قال
 في الفقرة ان الجملة عن المبتدأ وما يستلزم التركيب كالجملة والنهر
 والتعبير بالمشارة في الحقيقة قوله انحاء التركيب اي وجوهه كالتركيب من
 الثقات والاراق والعوارض والتركيب بحسب العقل وبحسب الخارج وقوله
 والتعدد وجوه التعداد يكون بحسب الجنس والسويع او الشخص لان التعدد
 لقابل الوحدة والاد احسية او نوعية او شخصية قوله خواصها عطف
 الجملة الظن والمشاركة وفيه خواصها لهذا المجموع قوله كوجوه
 الوجود مثال الذات الاكرام فلا يناسب بمعنى فيصح ان يورن ان يقول
 في تكرير لفظ يعني ان مقتضى الظاهر ان يقل هو
 من قبل ما اقدم به ان المبتدأ غير الخبر لان مقتضى الخبر صادق عليه قوله
 كما لتجيبه قوله هو الله دل على انه تعالى لا كذا من ومن العلوم
 او غير الله يتبع له الاجتياح ويحب ان يكون اجتهاد الله تعالى لا للمفكر
 بل جبريا فيج من سواء شانه الى قوله فندم فندم بما اي قدم اللفظ

الشيخ محمد بن علي قزويني

الدال على ذاته **قوله** او خير فيكون معنى لم يكن له احد من ان يكون احد
او بعد ان دنا له **قوله** اقسام الاشياء الماهي لكثرة اصلاها والاشياء لا يشترط
في الصفات **قوله** ونافع لا يوافي الكتب المشيورة **قوله** فليكن العبد
فرقها وفصلها عن المكاتب بافاضة نورا لوجود عليها **قوله** وتخصه
اي تخصيص الصبح من بين ما يشتمله الفرق **قوله** وبما كان فاتحة يوم الله
اي لما فيه من مشاهدة اول يوم القيمة بظهور الخيرات فيه **قوله** على الخلة
هذا على طريقة الصوفية بان يجعل الخلق والامر معنى عالم المتابعة وعالم
الغيب **قوله** لازم ومتعدى لا يحتاج عن صاحبه اي غير لا يكون **قوله** وتخصيه
يعني ان من شر ما خلق يشتمل الفاسق والقاتل والحادس فذكرها
بعده تخصيص بعد تعميم فيحتاج الى التكملة في كل واحد منها **قوله** في انه سحر
يعني ان الله تعالى ذم الكفار في قوله ان شعبوا الارجل اسحورا الاراذ
انه يجنون بسبب السحر لانه لا اله الا الله عليه وسلم لم يسمع **قوله** كل غاسق وحاد
فان الحاسد وهو من يمتني زوال نعمة الغير فذم لرحل الشر الى احد
بان يعمل ما يترسل به الى زوال نعمة احدا ويعمل لا يوشع عمله بل يصير
كالعدو **قوله** ويحذر الحاسد بالذكر لانه اي لان الحاسد هو العدو في
اضرار الشخص غيره **قوله** كالقوى الخالي عن القوى النامية والحركة هو الجماد
سورة الناس قوله برب الناس يعني لما كان شر الوساوس مختصا بالناس
اضيف الرب الى الناس للاشهاد بان من يرضى الناس يرضى الله ان يكف شر
الوساوس حتى يلبس الناس ولما كان شر المخلوق مطرد لا يختص بوجاضيف

الرب لا

الاشياء السبع الكليات **قوله** من المضار البدنية يوجب ان
الاعمال من المحلوس الدينية **قوله** المتبادر لوجوب يري ان المتبادر
من زمن **قوله** فان لم يجد من ارد منوسل عن هوا على
من ذلك الاعلى ولا عتونه ساجد انصه فان انما لانه اعلى من الترتيب
والهوية **قوله** او بعد انصفات بمنزلة ذوات بعضها اعلى من بعض
قوله لوهية فان ينشأ من مصاحبة الفعل وموافقته كاذب
في موه تعالى من رات القنات كس على عتية **قوله** ما يعبر القليلين بان
يراد بالناس مظهر فيمة والجماعة تقول العرب ان ناسا من الجن حشرنا
هذا الوادي اي لطيفة وجماعة من الجن **قوله** سابع الثقلين اي يكون
لان كما يكون في الارض قتل وسمايا بالثقلين ينقل الارض بينهما فينبغي
ان يكون على ما يات لان الثقل على الارض
يختص بالانسان والله اعلم
بالصواب
سورة مولا س مظهر من
البصاوي
الشيخ محمد بن علي قزويني

نف

الشيخ محمد بن علي قزويني



تبریز مطهری علی قزوینی